

كتاب أخبار الصفات

لأبي الفرج عبد الرحمن بن عليّ

ابن الجوزي البغداديّ

توفي ٥٩٧

تحقيق

للدكتور مرلين سوارتز



BRILL
LEIDEN · BOSTON · KÖLN

2002

استغفر
عنه
محمّد

كتاب أخبار الصفات
السلام العلامة أبي الفرج بن الجوزي
رحمه الله عليه



1061

Shahid ALP
1561

Folio 1a (Title Page)

[illegible]

三

العوام وعلماؤه فانه معي الا ان القائل ان هذا لا يعمل بخارجي
ولم يزل يظن لا يصح في التنبه ظاهر في التمسك هو انيات
صلاواته لا سيما انما يدعي ان ما دبت الجملة له وكما روي
عن علي بن ابي طالب قال هذا الوجه الذي ينصرون
لهم عليه كالكلام في ذلك والحق ان هذا التمسك لا ينافي
بعبارة عن الكلام في ذلك والحق في ذلك انما هو
ان ذلك ان الله تعالى قد علم ان ربي في ذلك انما هو
المراد في هذا ان الله تعالى قد علم ان ربي في ذلك
منه من الخبر ظاهر في ذلك ان الله تعالى قد علم ان ربي
لا يملك شيئا كان فليس من غلط هذا القول في ذلك
ما لا يملك شيئا كان فليس من غلط هذا القول في ذلك
ان الحق لا يملك شيئا كان فليس من غلط هذا القول في ذلك
ظاهر في ذلك ان الله تعالى قد علم ان ربي في ذلك
المادة وضمان الكلام مع قوله لا يملك شيئا كان
روي البخاري وسيد القديس في ذلك ان الله تعالى قد علم
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله يوم القيامة
اذا لم يبق فيكم شيء من الدنيا ولا الآخرة الا ما كنتم
انتم كنتم في الدنيا والآخرة الا ما كنتم في الدنيا والآخرة
فمنهم من كان في الدنيا والآخرة الا ما كنتم في الدنيا والآخرة
فمنهم من كان في الدنيا والآخرة الا ما كنتم في الدنيا والآخرة

فقد تزهت مذهب الامام أحمد ولفب عنه
 كذب المنقولات وهديان الحقولات غير مقاديرها اعتقد
 وكيف انك بهرجا وانا انتقله اخوه والله تعالى اعلم
 نقلت من نسخة مكتوب في آخرها ما صورته فنقول من
 نسخة نسخت من نسخة نسخت من خط سيدى نور الدين على
 بن جمال الدين بن عبد الله الرمسى الشافعى تلميذ الشيخ الامام
 العلامة شمس الدين محمد الشافعى بدمشق نعم الله
 به المسلمين ٥ وقع الفراغ من نسخها سابع رجب الود سنة عشرة
 وتسعين وثمانماية وحسبنا الله ونعم الوكيل ٥

كتاب أخبار الصفات

[باب في معرفة الله]

بواسطة العقل والنقل: النقد على التشبيه والتجسيم

[الخطبة]

[1b] بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ^١

١ قال الشيخ الإمام جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد
ابن الجوزي رحمه الله: الحمد لله على التوفيق، لأسلم منهج وأقوم طريق، الذي^٢
أنعم علينا بالعقل الصادق الصديق وبمعرفة النقل فنسبنا^٣ بحمد الله في
فهمه عريق، فجمعنا بينهما فأخرجنا إلى السعة من المضيق، حمداً فرعه
مستمر وأصله وريق، وصلى الله على سيدنا محمد النبي الوالد الشفيق، وعلى آله
ومن صحبه وأتبعه على التحقيق، صلاة تجمع لنا الرضا يوم الجمع والتفريق.

فصل

٢ أول ما وجب على العبد معرفة الله تعالى وهي حاصلة بالعقل واجبة
بالنقل. فإذا وجبت وجب النظر والاستدلال وقد أمر الله عز وجل بذلك فقال
تعالى: ﴿قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. وقال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي
مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾. وقال تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي
الْأَرْضِ فَانظُرُوا﴾ الآية. وقال تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾.

فصل

٣ فالذي ينظر في هذه الأشياء بالعقل فهو المتقدم على كل شيء لأن جميع
أحكام الدين لا تنفك من ثلاثة أقسام، أحدها لا يصح أن يُعلم إلا بالعقل دون
السمع، والثاني لا يصح أن يُعلم بالعقل بل بالسمع، والثالث يصح أن يُعلم بهما.

^١ صفحة العنوان للأصل: «كتاب أخبار الصفات للإمام العلامة أبي الفرج بن الجوزي رحمه الله.»

^٢ الأصل: غير واضحة تماماً.

^٣ الأصل: غير واضحة.

فصل

٤ وإثباتُ حدثِ العالم وإثباتُ مُحدثه عزَّ وجلَّ وإثباتُ وحدانيَّته وصفاته الواجبة له وإثباتُ الرسالة وتجويزها عليه وكلِّ ما تعلق بهذه الجملة ممَّا لا يصحُّ أن يُعلم التوحيد والنبوَّة إلا [2a] به حاصلٌ بالعقل. والدليل على ذلك أنَّ السمع إنَّما هو عبارة عن كلام الله وما يُروى عن رسوله المخبر عنه^١، وإجماع من أخبر رسوله أنَّه لا يخطئ في قوله. ولن يصحَّ أن يُعرف أنَّ القول قول الله تعالى ورسوله وخبره إلا بعد أن يُعرف الله تعالى كما أنَّ من المُحال أن يعرف كلام زيد من لا يعرف زيدا. فوجب أن يكون العلم بالله ورسوله من المعلوم عقلاً. وقد استدلَّ إبراهيم الخليل بعقله عليه السلام حين قال: ﴿لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾. فعلم أنَّ ما يجوز عليه التغيُّر والانتقال من حال إلى حال لا يكون إلا مخلوقاً وأنَّ الخالق لا يجوز عليه التغيُّر والانتقال من حال إلى حال. وأمَّا ما يُعرف بالسمع ولا منسag للعقل فيه فكالعلم بكون فعل المكلف حسناً وندباً ومجزئاً وغير مجزئ. وأمَّا ما يصحُّ بهما فكجواز الغفران للمذنبين والقياس في الأحكام^٢.

فصل

في إثبات الخالق سبحانه بالعقل خلافاً للدهريَّة

٥ فنقول: ^٣ للخلق خالق، دليلنا أنَّ كلَّ حادث فلحدوثه سبب والعالم حادث فلزم أنَّ له سبباً. والعالم كلَّ شيء موجود سوى الله تعالى، والموجود إذا كان متحيِّزاً غير مؤتلف سُمِّيَ جوهرًا فإن ايتلف إلى غيره سُمِّيَ جسمًا. والعرض ما قام بغيره كاللون والحركة والسكون. وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث، والدليل

^١ الواضح لاين عقيل، ص ٣٢: «وما هو مروى عنَّ يُعلم أنَّه رسوله المخبر عنه.»

^٢ مكتوبة في هامش الأصل: «ما.»

^٣ الواضح، ص ٣٣: «غير الكفار والعلم بصحَّة التعبد بالعمل بخبر الواحد والقياس في الأحكام.»

^٤ الأصل: «فتعلمه...»

على أن لحدوثه سبباً أن الحادث ما كان معدوماً ثم وُجد، فلا يخلو أن يكون وجوده قبل أن يوجد. فمحال الوجود أو ممكن الوجود لا يجوز أن يكون محالاً لأن المحال لا يوجد أبداً، فثبت أنه ممكن الوجود والممكن ما يجوز أن يوجد ويجوز [2b] أن لا يوجد. فلا بد لوجوده من مرجح له على العدم وذلك إرادة الموجد. وهذا أمر ضروري في العقل لا نزاع فيه يوضحه أن الآدمي كان علقه ثم مضغه ثم صار لحماً ودماً وقد علمنا أنه لم ينقل نفسه من حال إلى حال لأننا نراه في زمان كماله لا يقدر أن يحدث لنفسه سمعاً ولا بصرًا. فإذا عجز عن ذلك في حيز الكمال كان في زمان النقص أعجز. فدل على أن له فاعلاً نقله ودبره. ومن رأى المطر يأتي^١ في وقت الزرع ويمسك^٢ حين تكامل الحب ثم تُرسل الرياح البديرة وتقرب الشمس ليجفّ الحب فيمكن ادخاره، ومن نظر في خلق الأسنان حديدية الرؤوس لتقطع والأضراس عريضة لتطحن^٣ واللسان يقلب المضغ وله ماء حلو ينبع من تحته يبيل الطعام ليصح بلعه علم وجود حكيم قدير مدبر.^٤ ومثل هذا يطول ذكره وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد.

فصل

٦ وصانع العالم موجود لأن الوجود والعدم متقابلان من غير واسطة بينهما. وقد ثبت أنه فاعل للأشياء فوجب أن يقال أنه موجود وهو سبحانه قديم لأن الفاعل يتقدم^٥ المفعول وهو واجب الوجود لا أول لوجوده لأنه لو كان حادثاً لافتقر إلى محدث وتسلسل ذلك. وهو باقٍ أبداً فلا يعدم لأن ما ثبت قدمه استحالة عدمه. ولو

^١ الأصل: اليا، غير منقوطة.

^٢ الأصل: اليا، الأولى غير منقوطة.

^٣ الأصل: بدون نقط.

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ الأصل: التاء غير منقوطة.

جاء عدمه لافتقار^١ إلى سبب ومن لا سبب لوجوده فلا سبب لعدمه.

فصل

٧ وليس بجسم لأن الجسم ما يتلف من جوهرين. ولو كان جسماً لجاز عليه ما يجوز على الأجسام من الحركة والسكون المحدثين^٢ وما لا ينفك^٣ عن [3a] المحدث. وقد زاع قوم من المسلمين، فقالوا: جسم لا كالأجسام، وقال بعضهم: صورة لحم ودم، ومنهم من قال: هو جسم، ومنهم من قال: جسم على هيئة^٤ السبيكة. وقال بعضهم: هيئة البلورة الصافية المستديرة^٥، ومنهم من قال: هو جسم فضاء والأجسام كلها فيه.

٨ فلولا أن بعض العلماء ذكر هذه المذاهب ما كان ينبغي أن تُذكر. فإن أصحابنا خرجوا^٦ بأقوالهم عن الإنسانية والعقل. وجاء قوم فقلّدوا أشياخهم من غير نظر، وقد وضع أقوام لا دين لهم أحاديث يشيرون بها أصحاب الحديث ليُقَالَ: هذا مذهبيهم^٧. منهم محمد بن شجاع البلخي^٨ روى عن حبان^٩ بن هلال عن حماد بن سلمة عن أبي المهزم عن أبي هريرة قال: قيل: يا رسول الله مم ربنا؟ فقال: من ماء من درّ خلق خيلاً^{١٠} فأجراها فعرقت فخلق نفسه من ذلك العرق^{١١}.

^١ الأصل: «لافتقر.»

^٢ الأصل: «المحدثين» أو «المحدثين.»

^٣ الأصل: «ههـ.»

^٤ تلبس إبليس لابن الجوزي، ص ٨٦: «الاستدارة.» انظر كتاب مقالات الإسلاميين للأشعري، ص ٣٢، ٢٠٧؛ والفرق للبغداد، ص ٦٥.

^٥ الأصل: بدون نقط.

^٦ الصل: الذال غير منقوطة.

^٧ المنتظم لابن الجوزي، ج ٥، ص ٥٧: «التلجي.» انظر تاريخ بغداد للخطيب، ج ٥، ص ٣٥٠.

^٨ الأصل: «حيان.»

^٩ كتاب الموضوعات لابن الجوزي، ج ١، ص ١٠٥: «قال لا من الارض ولا من سماء خلق خيلاً.»

^{١٠} كتاب الموضوعات، ج ١، ص ١٠٥: «إن الله عز وجل خلق القرس فأجراه فعرقت ثم خلق نفسها منها؛»

قال أبو أحمد ابن عدي: محمد بن شجاع متعصب كان يضع الأحاديث في التشبيه ينسبها إلى أصحاب الحديث ينسبهم^١ بها، منها هذا الحديث. وقال أحمد بن حنبل: هو مبتدع صاحب هوى.^٢ وقال القواريري: هو كافر^٣ وأبو المهزم ليس بشيء.^٤

فصل

٩ والحق سبحانه ليس بجوهر لأن الجواهر تتماثل^٥ وتتحيز^٦ ويجوز عليها التغير وتقبل^٧ التركيب والأعراض، وهذا دليل على حدثها والخالق منزّه عن ذلك إذ له صفة القدم، وما ثبت للقديم لم يحز^٨ لغيره. واعلم أن الجواهر تنقسم إلى بسائط ومركبات. فالبسائط هي التي لم يتعلّق حصولها بجواهر تقدّمتها كالأسطقسات^٩ التي هي الماء والتراب والهواء والنار. والمركبات ما تعلّق حصولها [3b] بجواهر كالحيوان والنبات فإنّ حصولها يتعلّق بالأوائل وما لا يحصل إلا بوجود شيء قد تقدّمه، فمستحيل وجوده قبله، فثبت حدوث المركبات، ومستحيل قدم الأوائل لأنّ كلّ شيء منها مستحيل جزءاً فجزءاً^{١٠} وينقلب عن جيلته إلى الطبيعة المضادة له فإنّ الماء يصير بالحرارة بخاراً والبخار ينقلب هواءً. والقديم لا يجوز عليه التغير.

^١ الأصل: التاء غير منقوطة؛ ميزان الاعتدال، ج ٣، ص ٥٧٧: «يسابهم بذلك».

^٢ انظر المنظم، ج ٥، ص ٥٧؛ أيضاً تاريخ بغداد، ج ٥، ص ٣٥١.

^٣ قارن، تاريخ بغداد للخطيب، ج ٥، ص ٣٥١؛ وكتاب الموضوعات، ج ١، ص ١٠٦.

^٤ انظر كتاب الموضوعات، ج ١، ص ١٠٦.

^٥ الأصل: بدون نطق.

^٦ الأصل: التاء الأولى غير منقوطة.

^٧ الأصل: التاء غير منقوطة.

^٨ الأصل: «يجز».

^٩ الأصل: «ص» مكتوبة فوق الكلمة.

فصل

١٠ ولا نجوز اثنين لأنهما لو اختلفا لكان الذي لا يتم مراده عاجزاً.

فصل

١١ وله سبحانه صفات أثبتناها^١ بالدليل المقطوع به، وهو كتاب الله تعالى والحديث المتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم التي اجتمعت على نقله الجماعة الذين لا يجوز^٢ عليهم التواطؤ على الكذب، وإجماع الأمة على دليل قطعوا به و[هو] دليل العقل، فإنه يمنع^٣ أن يجوز عليه ما لا يجوز^٤ على المحدث.

فصل

في بيان أقسام العلوم

١٢ تنقسم [العلوم إلى] ثلاثة أقسام، أحدها العلوم القطعية وهي على ضربين. أحدهما ما يُعلم ببديهة العقل وهو أول فيه كعلمنا أن الاثنين أكثر من الواحد وأن الواحد لا يكون في مكانين في حالة واحدة. والثاني معلوم بالعقل إلا أنه يحتاج إلى وسائط وهذه الوسائط تنقسم قسمين، أحدهما وسائط ضرورية مثل المعلومات المتطابقة التي لا بد من اقترانها مثل البناء لا بد له من بانٍ والحركة لا بد من محرّك. [و] يلحق بالقسم الأوّل في أنه من علم الضرورة. والثاني ما وسائط استدلالية مثل قولنا أن الجواهر المحدثّة^٥ لما كانت عاجزة [4a] عن إحداث نفسها عجزت عن إحداث مثلها. فاستدللنا على افتقارها إلى فاعل من غير جنسها وهو

^١ الأصل: النون غير منقوطة.

^٢ الأصل: الباء والزاء غير منقوطين.

^٣ الأصل: النون غير منقوطة.

^٤ الأصل: «عليه على» ولكن «عليه» مشطوبة.

^٥ الأصل: غير واضحة تمامًا.

الإله القديم.

١٣ القسم الثاني ما يُدرك بالحواس الخمس وهي السمع والبصر وآلة الشم

وآلة الذوق وآلة اللمس.

١٤ القسم الثالث العلم بمخبر. الأخبار على ضربين، أحدهما التواتر وهو الذي نقله الجماعة الذين لا يصح^١ منهم التواطؤ^٢ على الكذب كنقل الأمة القرآن والصلوات الخمس وأن في الأرض بلدًا يُقال لها مكة . والثاني أخبار الآحاد وهو ما نقله عدد يسير^٣ وهو قسمان، أحدهما [ما] تلقته الأمة بالقبول ومعنى تلقّيه بالقبول أنهم أحسنوا الظن برواية وعملوا به في الظنّيات . فأمّا أن يرتقي^٤ إلى مقام القطع فمحال، وإثبات الصفة به قبيح لأن الصفات لا تثبت إلا بدليل قطعي كما ثبتت الذات . ولا يجوز^٥ أن تختلف الصفات في ثبوتها فيقال: إن بعضها يثبت بدليل مقطوع به وبعضها بدليل ظني، لأنها متساوية في القدم، ولهذا ما تثبت لما روي أن الله تعالى يقول: «أنا عند ظن عبدي بي» ف«أنا أغنى الشركاء عن شرك» كحكم القرآن، وما ذلك إلا لأن طريقه ليس كطريق القرآن . وقد ألحق هذا القسم أبو عبد الله بن حامد الورّاق وجماعة من أصحابه بالقسم الأوّل في إثبات العلم مجردة وأثبتوا لله سبحانه صفات. وهذا غلط قبيح لأن مثل هذا يوجب الظن لا العلم . والعجب [4b] من يقول ذلك ويدّعي الفقه ومعرفة أصول الفقه.

١٥ والقسم الثاني من أخبار^٦ الآحاد ما لم تتلقه^٧ الأمة بالقبول فهذا يقوي

^١ الأصل: البيا . غير منقوطة.

^٢ الأصل: «التواطى» .

^٣ الأصل: البيا . الأولى غير منقوطة.

^٤ الأصل: التا . غير منقوطة.

^٥ الأصل: البيا . غير منقوطة.

^٦ الأصل: «ان» : قارن. الصحيح للبخاري، توحيد، ١١٥ والصحيح لمسلم، ذكر، ١٩٠٢.

^٧ الأصل: «الأخبار» ولكن أداة التعريف مشطوبة.

الظن^١ في مسائل الاجتهاد الفروعية فحسب .

فصل

١٦ واعلم أن كثيراً من الناس طلبوا الصانع من طريق^٢ الحسن، فلما لم يجدوه داخلهم الشك . ولو فطنوا لموجودات طريق^٣ وجدانها العلم دون الحسن لما خامرهم الشك . منها الروح والعقل فإنهما وإن لم يتخيلاً للحسن، فتأثير الروح ظاهر في البدن وتأثير العقل ظاهر في التدبير . فكذلك البارئ سبحانه يستدل عليه بتأثيراته وصنعه . ومن كتم الروح فلم يخبر بها فقد نبه على السكوت عن الفكر فيه .

فصل

١٧ وقد انقسم من لا ينظر في الدليل إلى أقسام . منهم الدهرية جحدوا البارئ الصانع . فمال إليهم شخص فاستغاث بي لبقية إيمان في قلبه، فقلت له: أحضر قلبك وتدبر بعقلك، إن الجماد لا يصنع نفسه ولا الناطق . فإذا سمعت قوماً يقولون: هذا عمل الطبيعة، فأجيبهم بجوابين: أحدهما أن الذي تشيرون إليه هو الخالق سبحانه وإنما غلطتم في التسمية فسميتموه طبيعة . والثاني أن الطبيعة ليست حياة قادرة عالمة بالمصالح . فإن كانت قد ألهمت ذلك وجعل فيها قوة تفعل ذلك فالذي جعل فيها القوة هو الإله سبحانه، وإن كانت لا تدري ما تعمل فالمتقن غيرها . فقال لي: قد تدوخت بالكلام الخصوم، فقلت: انظر في الدليل ثم اعمل على الأحوط . فقد {sa} ضرب الحكماء مثلاً عجيباً، فقالوا: أقمنا الأنبياء صفًا

^١الأصل: «تنلقه» .

^٢الأصل: «الظن» .

^٣الأصل: الثاء غير منقوطة .

^٤الأصل: الباء غير منقوطة .

^٥الأصل: بدون نقط .

وأقمنا الدهرية صفًا. وقلنا للدهرية: ما تقولون في الأنبياء؟ فقالوا: أصحاب نواميس ولهم حكمة إلا أن ما يعدون به ليس بشيء وإنما يقصدون بالتخويف والتسويق مصالح الخلق في الدنيا. قلت: فإن تبعثهم فهل عليّ درك؟ فقالوا: لا إنما تضيع زمانك وأما إن يكون عقاب وثواب فلا. فقلت للأنبياء: ما تقولون؟^١ قالوا: من لم يتبعنا فلهم العذاب الأليم. فقلت: أتباع هؤلاء أولى لدفع المخاطرة بالنفس إن لم يثبت دليل، فكيف والأدلة أجلى من الشمس؟ وإلى هذا أشار القائل:

[الكامل]

قَالَ الْمُنْجِمُ وَالطَّبِيبُ كِلَاهُمَا لَا تُبْعَثُ^٢ الْأَمْوَاتُ^٣ قُلْتُ إِلَيْكُمَا
إِنْ صَحَّ قَوْلُكُمَا فَلَسْتُ بِخَاسِرٍ أَوْ صَحَّ قَوْلِي فَالْخَسَارُ عَلَيْكُمَا

فصل

١٨ ومن الناس من قلّد علماء ه وآباء ه كاليهود والنصارى، ولقد اجتمعت^٤ يوماً بعالم اليهود فقلت له: لو لقينا موسى عليه الصلاة والسلام قلنا له: آمنا بك وكتابك وبأن الله تعالى كلمك. ولو أن شخصاً آمن بكتابنا ونبيّنا^٥ ولم يؤمن بك لم ينفعه إيمانه بما آمن به. وقد وافقناك في جميع ما اعتقدت. فغاية ما تقول^٦ لنا على زعمك: لم تمسكوا السبت. فنقول: السبت فرع من الفروع ومخالف الفروع

^١ الأصل: التاء غير منقوطة.

^٢ الأصل: التاء غير منقوطة.

^٣ الأصل: «تبعث».

^٤ لزوميات، ج ٢، ص ٣٠: «لا تحشر الأجسام».

^٥ الأصل: الجيم والتاء غير منقوطين.

^٦ الأصل: «إذا»؛ قارن صيد الخاطر لابن الجوزي (بيروت ١٩٧٨)، ص ٥٧٢، س ١٩.

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ الأصل: «يقول».

^٩ الأصل: القاف غير منقوطة.

لا يخلد^١ في النار. قال ذلك العالم: واللّه ما نطالبكم^٢ بالسبت لأنّه إنّما فرض على بني إسرائيل. فقلت: قد سلّمت بإقرارك وبقيتكم أنتم الذين خاطرتم بنفوسكم بالخلد^٣ الدائم في العذاب. فلم يكن له عن هذا جواب.

[5b] فصل

١٩ ولا يجوز التقليد في معرفة الله سبحانه والدليل على ما قلنا القرآن والنقل والمعنى. أمّا القرآن فقوله تعالى ﴿فَاعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾. وذمّ المنافقين مع التقليد بقوله تعالى ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ. قُلْ: أَوْ لَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ﴾. المعنى أفتتبعونهم؟

٢٠ ومن الأثر قول علي رضي الله عنه للحارث بن حوط حين قال له: أتظنّ أن طلحة والزبير كانا على الباطل؟^٤ فقال له: يا حارث إنّّه ملبوس عليك، إنّ الحق لا يُعرف بالرجال. اعرف الحق، تعرف أهله. وقال أحمد بن حنبل: من ضيق علم الرجل أن يقلّد في اعتقاده [رجلاً]^٥. ولا يجوز لنا أن نقلّد أباً بكر ولا عليّاً ولا أحمد ولا الشافعي. بل يجب إيمان بالله وصفاته ومعرفة ما يجوز^٦ عليه وما يستحيل بالدليل على كلّ مخلوق.

٢١ وأمّا من جهة المعنى فإنّ المقلّد على غير ثقة ممّا قلّد فيه من جهة

^١ الأصل: «يخلد».

^٢ الأصل: «يطالبكم»؛ قارن، صيد الخاطر، ص ٤٤٩.

^٣ الأصل: «بالخلد».

^٤ تلبيس، ص ٨١؛ «أنظنّ أنا تظنّ»؛ قارن صيد الخاطر، ص ٢٨.

^٥ تلبيس، ص ٨١-٨٢؛ «على باطل»؛ انظر صيد الخاطر، ص ٢٨.

^٦ صيد الخاطر، ص ١١٨؛ «في دينه الرجال»؛ انظر تلبيس، ص ٨٢. قارن رسائل في القرآن لابن عقيل (بيروت ١٩٧١)، ص ١١، سطر ١١.

^٧ الأصل: «البا» غير منقوطة.

أنه يجوز أن يكون الأمر على خلافه، وفي التقليد إبطال منفعة العقل^١ لأنه إنما خلق للتأمل^٢، وقبيح من رُزق العقل أن يطفئ نوره ويبطل فائدته. فإن العقل نور يُستضاء به والمقلد أعمى يتوكأ على غيره. قال ابن عقيل: ولما لم يقلد أحمد مال إلى قول زيد في الجدة وترك قول أبي بكر. وينبغي للإنسان أن يتبع الدليل. قال: وإذا أردتم صحة هذا القول فانظروا أيما أقرب، أنا إلى أحمد أو أحمد إلى نفسه. أليس أن أحمد أقرب إلى نفسه؟ فكم قد ذهب إلى شيء ثم عاد عنه؟ وكذلك الروايات عن أبي حنيفة [6a] والأقوال للشافعي وهؤلاء إنما خالفوا أنفسهم للدليل.

٢٢ وسمع ابن عقيل رجلاً يحدث^٣ [عن] السلامة في التقليد. قلت: وقد رأيت كتاباً صنّفه أبو بكر عبد الرحمن بن أحمد السنّيّ وسماه المنبّه في التوحيد، فقال فيه: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ الدين عن الله عز وجل تقليداً ولم يرجع فيه إلى عقله ولا إلى ما يوجبه عقله، وكذلك الصحابة أخذوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تقليداً ولم يطالبوه بحجة^٤. ورأيت أصحاب الحديث معجبين بهذا الكتاب، فأدهشني ما رأيت من تخليط هذا الرجل. فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى الملك خاف أن يكون شيطاناً فقال: يا خديجة قد خفت على نفسي! كان يقول: اللهم أرني آية لا أبالي من كذبتني بعدها^٥. فقيل له: قل لهذا الشجرة تأتيك. فقال لها فأقبلت تخذ الأرض^٦. ثم قال لها: أرجعي!

^١ الأصل: بدون نقط.

^٢ الأصل: بدون نقط.

^٣ الأصل: بدون نقط.

^٤ الأصل: في الهامش «يرجع فيه إلى... تقليد ولم» متبوع بـ«صح».

^٥ الأصل: إليها غير منقوطة.

^٦ الوفا. بأحوال المصطفى لابن الجوزي، ص ١٧٣، س ١: «بعدها من قريش».

^٧ في كتاب الوفاء إضافة: «حتى وقفت بين يدي رسول الله» إلى النص (ص ١٧٣، س ٣).

فرجعت فسكن.^١ وما فضل الأنبياء إلا باجتهادهم الفارق بين الملك والشیطان. وأما الصحابة فبالغوا في طلب الدليل على صدقه ثم آمنوا.

[فصل]

٢٣ قلت: ولم يُنقل عن الإمام أحمد شيء من التشبيه ولا يقاربه، وإنما كان يأمر بإمرار الأحاديث كما جاءت، وهذا مذهب الأئمة الكبار كمالك بن أنس وسفيان والأوزاعي وابن المبارك والشافعي وكان هؤلاء ينهاون عن علم الكلام. قال أبو يوسف: من طلب الدين^٢ بالكلام تزندق. وكان أحمد بن حنبل أشد الناس كراهية للكلام. قال محمد بن الحسن: كان أبو حنيفة يحثنا على الفقه وينهانا عن الكلام. وكان يقول: لعن الله عمرو بن عبيد لقد فتح للناس الطريق إلى الكلام. [6b] وقال نوح الجامع: قلت لأبي حنيفة: ما تقول فيما أحدث الناس من الكلام في الأعراض والأجسام؟ فقال: مقالات الفلاسفة. عليك بطريق السلف.^٣ وإياك وكل محدثة [فإنها بدعة]!^٤ وسئل الثوري عن الكلام فقال: دَعِ الباطل! وقال عبد الرحمن بن مهدي: من طلب الكلام فأخّر أمره إلى الزندقة.

٢٤ قال المزني: كنت أنظر في الكلام فلما قدم الشافعي أتيت فسألته عن مسئلة من الكلام. فقال: [أ] تدري أين أنت؟ قلت: نعم، في المسجد الجامع في الفسقاط. فقال لي: أنت في تارات وتارات موضع في بحر قُلُوم لا تكاد تسلم فيه السفينة. ثم ألقى عليّ مسئلة في الفقه، فأجبت^٥ عنها فأدخل شيئاً فأفسد

^١ الوفاء، ص ١٧٣، س ٤-٥: «ثم قالت ما تشاء ما تريد. قال ارجعي الى مكانك فرجعت الى مكانها» فقال: «والله ما أبالي من كذبي من قريش.»

^٢ تحريم لابن قدامة، ص ١٧: «طلب العلم.»

^٣ رسالة ذم التأويل لابن قدامة، ص ٣٥: «عليك بالأثر وطريق السلف.»

^٤ قارن رسالة ذم التأويل لابن قدامة، ص ٣٥.

^٥ الأصل: «فاجت.»

جوابي. فأجبت^١ بغير ذلك فأدخل شيئاً فأفسد جوابي فجعلت كلما جئت بشيء أفسده. ثم قال لي: هذا الفقه الذي فيه الكتاب والسنة وأقاويل الناس يدخله مثل هذا فكيف الكلام في رب العالمين الذي الجدل فيه كفر. فتركت الكلام وأقبلت على الفقه. وقال أحمد بن حنبل: خير حيلة كانت في الشافعي أنه لم يكن يشتبهى الكلام، إنما همّ الفقه. وقال الشافعي للربيع: لا تشتغل بالكلام! وقال الشافعي: مذهبي^٢ في أهل الكلام [أن] يُقنّع رؤوسهم بالسياط ويشردون^٣ في البلاد. وحكي فيهم حكم عمر في صبيغ^٤، وقال في رواية أخرى: حكى في أهل الكلام أن يضربوا بالجرید ويحملوا على الإبل ويطاف بهم في العشائر والقبائل ويُنَادى عليهم: هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل^٥ على الكلام. قال الشافعي: إذا سمعت الرجل يقول: الاسم غير المسمى^٦، فأشهد عليه بالزندقة^٧. ولو أن رجلاً أوصى بكتبه من العلم لآخر وكان فيها كتب الكلام لم تدخل في الوصية لأنه ليس من العلم. ورأى الشافعي قوماً يتكلمون في الكلام، فقال: إما أن يحاورونا بخير وإما أن يقوموا عنا. ولما كلم الشافعي حفص الفرد^٨ فقال حفص: القرآن مخلوق، فقال الشافعي: كفرت بالله العظيم. وقال الشافعي: لو علم الناس ما في الكلام لفروا منه كما يفرون من الأسد. وقال: لقد اطلعت من أهل الكلام على شيء ما توهّمته قط.

^١ الأصل: «فاجت». «

^٢ الأصل: «مذهبي». «

^٣ الأصل: بدون نقط.

^٤ الأصل: «صبيغ». «

^٥ تلبس، ص ٨٢: «يقال»: انظر تحريم لابن قدامة، ص ١٧.

^٦ تلبس، ص ٨٢: «أخذ في»: صيد الخاطر، ص ٤٧٩: «اشتغل بالكلام»: فارن تحريم، ص ١٧.

^٧ تلبس، ص ٨٢: «الاسم هو المسمى أو غير المسمى». «

^٨ تلبس، ص ٨٢: «فأشهد أنه من أهل الكلام ولا دين له». «

^٩ الأصل: «القرود». «

ولئن يُبتلى المرء بما يُنهى عنه خلا الشرك بالله خير له من أن يُبتلى بالكلام.^١
 ٢٥ وقال رجل لابن عقيل: تراني^٢ أن أقرأ علم الكلام؟ فقال: الدين
 النصيحة، أنت الآن عليّ بك مسلم سليم وإن لم تنتظر في الجزء وتعرف الطفرة
 ولا عرفت الخلاء والملاء والجوهر والعرض، وهل يبقى العرض زمانين، وهل القدرة مع
 الفعل أو قبله، وهل الصفات زوائد على الذات، وهل الاسم المسمى أو غيره. وإني
 أقطع أن الصحابة ماتوا وما عرفوا ذلك.^٣ فإن رأيت طريقة المتكلمين أحوط^٤ من
 طريقة أبي بكر وعمر فبئس الاعتقاد.^٥ قال: وقد أفضى علم الكلام بأربابه^٦ إلى
 الشكوك وشم^٧ روائح الإلحاد من فلتات كلامهم. وأصل ذلك أنهم ما قنعوا بما
 صنعت^٨ به الشرائع فطلبوا الحقائق وليس في قوة العقل إدراك لما عند الله من
 الحكمة التي انفرد بها.

٢٦ [76] فإن قال قائل: ما هذا الكلام الذي قد ذُّم؟ قلنا: هو ما أحدثه
 المتكلمون من أشياء أحدثوها، أخذوها من الفلاسفة ومعانٍ وضعوها بينهم في
 الجدل، عمومها لا يحتاج إليه وهي في العاجل. تثير الشبه في القلوب وربما عسر
 إخراجها منها مثل ما ذكرنا عن ابن عقيل وغيره من المسائل. فرأي العلماء أن الله

^١ قارن تلبيس، ص ٨٢.

^٢ الأصل: النون غير منقوطة.

^٣ تلبيس، ص ٨٥: «وما عرفوا الجوهر والعرض فان رضيت ان تكون مثلهم فكن»؛ قارن، كتاب الذيل
 على طبقات الحنابلة لابن رجب، ج ١، ص ١٥٢.

^٤ تلبيس، ص ٨٥: «رايت ان»؛ انظر كتاب الذيل، ج ١، ص ١٥٢.

^٥ تلبيس، ص ٨٥ وكتاب الذيل، ج ١، ص ١٥٢: «اولى».

^٦ تلبيس، ص ٨٥ وكتاب الذيل، ج ١، ص ١٥٢: «فبئس ما رايت».

^٧ تلبيس، ص ٨٥: «ياحله».

^٨ تلبيس، ص ٨٥: «تشم».

^٩ الأصل: بدون نقط؛ تلبيس، ص ٨٥: «بما قنعت».

تعالى قد كفاهم ذلك بالظواهر التي^١ دلّت عليها العقول من غير إيغال فيها لا يؤمن عاقبته. وأما أدلة العقول فلا تُنكر والتوصل بها إلى المعارف لا يُجحد.

٢٧ قال أبو سليمان الخطابي: وقد صار الشيطان بلطيف حيلته يقول لكل من أحسّ منه زيادة فطنة وذكاء: لا ترض من علمك بظاهر السنّة فتكون^٢ أسوة العامة. فيخدعه حتّى يورطه في شبهات،^٣ فإذا رأى كتاب الله ما انتحله ضرب بعضه ببعض وتأوّل على ما سنح له، ونصب^٤ العداوة لأخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأساء في نقلتها المقالة. كان عمرو بن عبيد يقول: إن كان «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ» في اللوح المحفوظ فما على أبي لهب من جناح؟^٥ وقال في حديث ابن مسعود: حدثني [رسول الله وهو] الصادق المصدوق: إن أحدكم يُجمع خلقه^٦ في بطن أمّه أربعين يوماً ثمّ يكون نطفة ثمّ علقه ويكتب أجله ورزقه وهل هو شقي^٧ أو سعيد. فقال: لو حدثني به الأعمش لكذّبتّه ولو حدثني به زيد بن وهب ما صدّقته^٨ ولو حدثني [به] ابن مسعود لرددته^٩ ولو قال [هذا] [8a] لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لقلت: ما هذه شريعتك.^{١٠}

٢٨ وكان في المتكلمين أبو الهذيل يقول: مقدورات البارئ تنتهي حتّى لا

^١ الأصل: «الذي».

^٢ الأصل: بدون نقط.

^٣ الأصل: «سبهات».

^٤ الأصل: التون غير منقوطة.

^٥ قارن تاريخ بغداد لأبي بكر الخطيب، ج ١٢، ص ١٧٠، ١٧٢، ١٨٣.

^٦ الأصل: «خلقته».

^٧ الأصل: «سقى».

^٨ تاريخ بغداد، ج ١٢، ص ١٧٢: «ما أجبتّه».

^٩ تاريخ بغداد، ج ١٢، ص ١٧٢: «ما قبلته»؛ ميزان الاعتدال، ج ٣، ص ٢٧٨: «لرده: ته».

^{١٠} تاريخ بغداد، ج ١٢، ص ١٧٢، يُضيف الخطيب: «ولو سمعت الله تعالى يقول هذا لقلت له ليس على هذا أخذت ميثاقنا» إلى النص؛ قارن ميزان الاعتدال، ج ٣، ص ٢٧٨.

يقدر على شيء ولا أن يقدر غيره على شيء حتى لو مدَّ أحد أهل الجنة يده إلى قمرة^١ ودخلت^٢ هذه الحالة لم يقدر البارئ أن يوصلها إليه وإن أهل الجنة مهمدون لا يقدرّون على حركة وينقطع^٣ عذاب أهل النار.

٢٩ قلت: وهذا الأبله مع مخالفة النصوص كقوله تعالى ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ﴾. لو تفكّر لعلم أن الحوادث التي لم تُوجد بعد لم تدخل في الوجود وإنما تُحدث حالاً فحالاً وما لم يدخل في الوجود لا يُقال متناهيّاً^٤ [إلا بعد ما وُجد وما وُجد فقد أنهى، وقدرة الحق لا تتناهى ولم يخلق جميع مخلوقاته وفي نسخه^٥ مقدوراتَه إذ لو خلقها دفعة كانت متناهية. فاعتقاده أن مقدورات الحق تتناهى فوق الكفر. ومن يقول: إن مقدورات الحق تتناهى يلزمه أن يقول: إن علمه يتناهى وذاته. وقد صنّف الجبائي كتاباً في تكفير أبي الهذيل. ونظر ثمامة^٦ المتكلم إلى قوم يعدّون إلى الجمعة^٧ فقال: انظروا إلى هؤلاء البقر! ما صنع هذا العربيّ بالناس يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ وقال البغداديون من المعتزلة: من سرق حبة^٨ ثم مات ولم يتنب خلد في النار أبداً. وقال: كان هشام بن الحكم يقول في الخالق سبحانه بالتجسيم والأجسام شباه. وكان ابن الراوندي^٩ ليس له شغل إلا الاعتراض

^١ الأصل: الثاء غير منقوطة.

^٢ الأصل: «دخلت».

^٣ الأصل: النون غير منقوطة.

^٤ الأصل: غير واضحة.

^٥ الأصل: الباء والحاء غير منقوطين.

^٦ الأصل: بدون نقط.

^٧ الأصل: «ثمامة».

^٨ كتاب تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة، ص ٦٠: «يتعادون يوم الجمعة إلى المسجد لحرفهم قوت الصلاة».

^٩ الأصل: «النفرة».

^{١٠} الأصل: بدون نقط.

^{١١} الأصل: غير واضحة.

على الخالق سبحانه وكذلك أبو العلاء المعري فمن (8b) قوله:

[الوافر]

أُمُورٌ تَسْتَخِفُّ بِهَا حُلُومٌ^٢ وَمَا يَدْرِي الْفَتَى لِمَنِ الثُّبُورُ
كِتَابُ مُحَمَّدٍ وَكِتَابُ مُوسَى وَإِنْجِيلُ ابْنِ مَرْيَمَ وَالزَّبُورُ

وقال قابله الله:

[الكامل]

صَرَفَ الزَّمَانَ مُفَرَّقُ الْإِلْفَيْنِ فَاحْكُمُ إِلَهِي بَيْنَ ذَلِكَ وَبَيْنِي
أَنْهَيْتَ عَنْ قَتْلِ النَّفُوسِ تَعَمُّدًا وَبَعَثْتَ أَنْتَ لِقَتْلِهَا^٣ مَلَائِكِينَ
وَزَعَمْتَ أَنْ لَهَا مَعَادًا ثَانِيًا مَا كَانَ أَغْنَاهَا عَنِ الْحَالِينِ

[فصل]

٣٠ قلت: وقد رأيت من أصحابنا من تكلم في الأصول بما لا يصلح، وانتدب للتصنيف ثلاثة أبو عبد الله بن حامد وصاحبه القاضي وابن الزاغوني. فصنّفوا كتباً شأنوا بها المذهب ورأيتهم^٤ [قد نزلوا] إلى مرتبة العوام، فحملوا الصفات على مقتضى الحسّ فسمعوا أن الله خلق آدم على صورته فأثبتوا^٥ صورةً ووجهاً زانداً على الذات وعينين وفماً ولهواتٍ وأضراساً وجبهةً^٦ هي السُّبُحات^٧ ويدين وأصابع^٨ وخنصرًا وأبهامًا وصدراً وفخذًا وساقين ورجلين،

^١ الأصل: «يستحقن»؛ لزوميّات، ج ١، ص ٤٤٣: «تستخف»؛ غارن أيضاً المنتظم، ج ٨، ص ١٨٧.

^٢ انظر تعريف القدماء، محقق لطف حسين، ص ٢٤، ١١٥، ١٤٦، ١٩٣، ٣٣٠.

^٣ المنتظم، ج ٨، ص ١٨٨: «لاهلها»؛ تعريف القدماء، ص ٥٧: «لقبضها».

^٤ دفع، ص ٥: «ورأيتهم قد نزلوا»؛ فكذا في الباز الأشهب لابن الجوزي، ٢٠-.

^٥ دفع، ص ٥: «فأثبتوا له».

^٦ دفع، ص ٦: «واضوا»؛ لوجهه.

^٧ الأصل: الباء غير منقوطة.

^٨ يضم صاحب لدفع: «وكفا» إلى النص (ص ٦).

وقالوا: ما سمعنا بذكر الرأس، وقالوا: يجوز أن يمس ويُمس ويدني العبد من ذاته، وقال بعضهم: يتنفّس. ثم هم يرضون العوامَ بقولهم لا كما يُعقل. وقد أخذوا في الظواهر^١ في الأسماء والصفات، فسمّوها بالصفات تسميةً مبتدعةً لا دليل لهم في ذلك من النقل ولا من العقل. ولم يلتفتوا إلى النصوص الصارفة عن الظواهر إلى المعاني الواجبة لله تعالى ولا إلى إلغاء ما توجبه الظواهر من سمات الحدوث.^٢ ولم يقنعوا أن يقولوا: صفة فعل حتى قالوا: صفة ذات، ثم لما أثبتوا بها^٣ صفات قالوا: لا نحملها على ما توجبه اللغة مثل «يد» على قدرة أو نعمة ولا «مجيء» و«إتيان» على معنى برّ ولطف ولا «ساق» على الشدة. بل قالوا: [9a] نحملها على ظاهرها.^٤ والظاهر هو المعهود من نعوت الآدميين، والشيء إنما يُحمل على حقيقة إذا أمكن فإن صرف صارف حُمل على المجاز، وهم^٥ يتخرجون من التشبيه وقد تبعهم خلق من العوام.

٣١ فقد فضحت^٦ التابع والمتبوع، فقلت لهم: يا أصحابنا أنتم أصحاب نقل واتّباع وإمامكم الأكبر أحمد بن حنبل كان^٧ يقول وهو تحت السباط: كيف أقول ما

^١ دفع، ص: ٦: «بالظاهر»؛ هكذا أيضًا في الباز الأشهب، ٢٠ و.

^٢ دفع، ص: ٦: «الحدث»؛ هكذا أيضًا في الباز الأشهب، ٢٠ و.

^٣ دفع، ص: ٦: «أنها».

^٤ الأصل: التاء والجيم غير منقطعتين؛ دفع، ص: ٦: «على توجيه اللغة».

^٥ الباز الأشهب، ٢٠ و: «نعمة وقدرة»؛ فكذلك أيضًا في دفع، ص: ٦.

^٦ الأصل: «الساق»؛ الباز الأشهب، ٢٠ و: «لا ساق»؛ فكذلك في دفع، ص: ٦.

^٧ الباز الأشهب، ٢٠ و: «ظواهرها»؛ دفع، ص: ٦: «ظواهرها المتعارفة».

^٨ دفع، ص: ٦: «ثم».

^٩ في الباز الأشهب إضافة: «ويأنفون من اضافته اليهم ويقولون نحن أهل السنة وكلامهم صريح في التشبيه» على النص (٢٠ و)؛ فكذلك في دفع، ص: ٦.

^{١٠} الباز الأشهب، ٢٠ و: «وقد نصحت»؛ فكذلك في دفع، ص: ٦.

^{١١} الباز الأشهب، (٢٠ و) ودفع (ص: ٦): «أحمد بن حنبل يقول».

لم يُقَل؟ فإياكم أن تبتدعوا في مذهبه^١ ما ليس منه! فهل نكلّم في التلاوة والتملؤ والقراءة والمقروء؟ وهل بلغكم^٢ أنّه قال: الاستواء من صفات الذات أم من صفات الفعل؟ فمن أين أقدمتم على هذه الأشياء؟ وقال بعضهم: يُوصَف ببد زائدة على الذات. وهذا كَلَه ابتداع وهو قبيح بمن ينكر البدعة. ثمّ قلتم^٣ في الأحاديث: تُحمَل على ظاهرها، وظاهر القدم الجارحة^٤. وإنّما ينبغي أن يُقال: تُمرّ كما جاءت، أي تُقرأ ولا يُقال شيء.

٣٢ فلو فهمتم ما بين الكلمتين سلمتم. فإنّه لمّا قيل: عيسى^٥ رُوح الله اعتقدت النصرى أن لله صفة هي روح^٦ ولجت في مريم. ومن قال: استوى بذاته^٧ فقد أجراه مجرى الحسيّات. فينبغي أن لا يُهمَل ما به ثبّت^٨ الأصل وهو العقل فإنّما به عرفنا الخالق^٩ وحكمنا له بالقدم. فاصرفوا بالعقول عنه ما لا يليق به من تشبيهه أو تجسيم، وأمروا الأحاديث كما جاءت من غير زيادة ولا نقصان. فلو أنكم قلتم: نقرأ الأحاديث، لما^{١٠} أنكر^{١١} أحد عليكم. إنّما حملكم إياها على الظاهر قبيح. فلا تدخلوا في مذهب الرجل^{١٢} الصالح السلف ما ليس منه. فلقد

^١ الأصل: «مذهبي»؛ الباز الأشهب، ٢٠و: «مذهبه»؛ فكذلك في دفع، ص ٦.

^٢ الأصل: بدون نقط.

^٣ الأصل: بدون نقط.

^٤ الأصل: «الجارحة».

^٥ الباز الأشهب، ٢٠و: «قيل في عيسى»؛ فكذلك في دفع، ص ٧.

^٦ في هامش الأصل: «اعتقدت النصرى أن لله صفة هي روح»، ومتبوع بـ«صح».

^٧ دفع، ص ٧: «بذاته المقدسة».

^٨ دفع، ص ٧: «ما يثبت به»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٠و.

^٩ دفع، ص ٧: «الله»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٠و.

^{١٠} الأصل: «ما».

^{١١} دفع، ص ٧: «الأحاديث ونسكت لما أنكر».

^{١٢} الباز الأشهب، ٢٠ظ: «هذا الرجل»؛ فكذلك في دفع، ص ٧.

كسوتهم هذا المذهب شيئاً قبيحاً حتى صار لا يُقال عن حنبليٍّ إلا مجسّم. ثم زينتهم مذهبكم بالعصبية ليزيد^١ وقد علمتم [9b] أن صاحب المذهب قد أجاز لعنته. وقد كان أبو محمد التميمي^٢ يقول في بعض أئمتكم: لقد شان هذا المذهب شيئاً عظيماً^٣ لا يُغسلُ إلى يوم القيامة.

٣٣ قلت: وقد وقع غلط المصنّفين الذين ذكرتهم من سبعة أوجه. أحدها^٤ أنهم سمّوا الأخبار أخبار صفات وإنّما هي أوصاف^٥ وليس كلّ مضاف صفة. فإنّه قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خُفِّتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ وليس لله صفة تُسمّى روحاً فقد ابتدع من سمّى المضاف صفة. والثاني أنهم قالوا: إنّ هذه الأحاديث من المتشابه الذي لا يعلمه إلا الله تعالى. ثم قالوا: نحملها على ظاهرها. فواعجباً ما لا يعلمه إلا الله تعالى أي ظاهر له! وهل ظاهر الاستواء إلا القعود، وظاهر النزول إلا الانتقال؟ والثالث أنهم أثبتوا لله سبحانه صفات، وصفات الحق^٦ لا تثبت إلا بما تثبت به الذات من الأدلّة القطعية. وقال ابن حامد: من ردّ ما يتعلّق^٧ به بالأخبار الثابتة فهل يكفر على وجهين؟ وقال: غالب أصحابنا على تكفير من خالف الأخبار في الساق والقدم والأصابع والكفّ ونظائر ذلك وإن كانت أخبار آحاد لأنّها عندنا توجب العلم. قلت: هذا قول من لا يفهم الفقه ولا العقل. والوجه الرابع أنهم لم

^١ الباز الأشهب، ٢٠ ظ: «ليزيد بن معاوية»؛ فكذلك في دفع، ص ٨.

^٢ الأصل: «التميمي».

^٣ الباز الأشهب، ٢٠ ظ: «شيئاً قبيحاً»؛ فكذلك في دفع، ص ٨.

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ دفع، ص ٨: «أولها».

^٦ الباز الأشهب، ٢٠ ظ: «اضافات»؛ فكذلك في دفع، ص ٨.

^٧ دفع، ص ٨: «الحق جل جلاله».

^٨ الأصل: بدون نقط.

^٩ الأصل: التاء غير منقوطة.

يفرقوا في الأحاديث^١ بين خبر مشهور كقوله: «يَنْزِلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا»، وبين حديث لا يصح كقوله: «رَأَيْتُ رَبِّي فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ». بل أثبتوا بهذا صفة وبهذا صفة. والخامس أنهم لم يفرقوا بين حديث مرفوع إلى رسول^٢ الله صلى الله عليه وسلم [10a] وبين حديث موقوف على صحابي^٣ أو تابعي^٤. فأثبتوا بهذا ما أثبتوا بهذا. والسادس أنهم تأكلوا بعض الألفاظ في موضع ولم يتأكلوها في موضع كقوله «وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرُوكَةً». قالوا: هذا ضربٌ مثلٌ مثل الإنعام^٥. ورُوي عن عمر بن عبد العزيز أنه قال: «إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جَاءَ اللَّهُ بِمَشْيِي». فقالوا: نحمله على ظاهره. فواعجباً من تأكل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يتأكل كلام عمر بن عبد العزيز. والسابع أنهم حملوا الأحاديث على مقتضى الحس. فقالوا: ينزل بذاته وينتقل ويتحرك^٦. ثم قالوا: لا كما يُعقل^٧. فغالطوا من يسمع^٨ وكابروا الحس والعقل.

فصل

٣٤ فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ: مَا الَّذِي دَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِأَلْفَافٍ موهمة للتشبيه؟ قلنا: إِنَّ الْخَلْقَ غَلِبَ عَلَيْهِمُ الْحَسُّ فَلَا يَكَادُونَ يَعْرِفُونَ غَيْرَهُ وَسَبَبُهُ الْمَجَانَسَةُ لَهُمْ فِي الْحَدِيثِ، فَعَبَدَ قَوْمُ النُّجُومِ وَأَضَافُوا إِلَيْهَا الْمَنَافِعَ وَالْمَضَارَّ، وَعَبَدَ قَوْمُ النُّورِ وَأَضَافُوا إِلَيْهِ الْخَيْرَ وَأَضَافُوا الشَّرَّ إِلَى الظُّلْمَةِ، وَعَبَدَ قَوْمُ الْمَلَائِكَةِ وَقَوْمُ الشَّمْسِ وَقَوْمُ عِيسَى وَقَوْمُ عَزْرَبَر^٩ وَعَبَدَ قَوْمُ الْبَقَرِ. وَالْأَكْثَرُونَ^{١٠}

^١ الباز الأشهب، ٢٠-ظ: «الاثبات»: فكذا في دفع، ص ٩.

^٢ الباز الأشهب، ٢٠-ظ: «النبى»: فكذا في دفع، ص ٩.

^٣ الباز الأشهب، ٢٠-ظ: «ضرب مثلاً للإنعام»: فكذا في دفع، ص ٩.

^٤ دفع، ص ٩: «يتحول».

^٥ دفع، ص ٩: «نعقل».

^٦ الباز الأشهب، ٢٠-ظ: «يستمع».

^٧ الأصل: الباء غير منقوطة.

^٨ الأصل: بدون نقط.

الأصنام فأنست نفوسهم بالحسّ المقطوع بوجوده، ولذلك قال قوم لموسى: ﴿اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا﴾. فلو جاءت الشرائع بالتنزيه^١ المحض جاءت بما يطابق النفي والجحد. فلما قالوا: صف لنا ربك نزلت ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. ولو قال لهم: ليس بجسم ولا جوهر ولا [10b] عرض ولا طويل ولا عريض ولا يشغل الأمكنة ولا يحويه^٢ مكان ولا جهة من الجهات الست^٣ وليس بمتحرك ولا ساكن ولا تدركه الأحساس. فلو قالوا: حدّ لنا النفي بأن تميّز^٤ ما تدعوننا إلى عبادته عن النفي وإلا فأنت تدعوننا^٥ إلى عدم. فلما علم الحق سبحانه ذلك جاءهم بأسماء يعقلونها من السمع والبصر والحلم والغضب وبناء البيت وجعل الحجر بمثابة اليمين المصافحة. و جاء بذكر الوجه واليدين والقدم والاستواء والنزول لأن المقصود الإثبات فهو أهم عند الشرع من التنزيه^٦ وإن كان التنزيه منها. ولهذا قال للجارية: أين الله؟ وقيل له: أضحك ربنا؟ قال: نعم. فلما أثبت وجوده بذكر صور الحسيّات نفى خيال التشبيه بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾.

٣٥ ثم لم يذكر الرسول الأحاديث جملةً وإنما كان يذكر الكلمة في الأحيان. فقد غلط من ألفها أبواباً على ترتيب صورة غلطاً قبيحاً. ثم هي مجموعها يسير^٧، والصحيح منها يسير^٨، ثم هو عربيّ وله التجويز، أليس^٩ هو

^١ الأصل: الباء غير منقوطة.

^٢ الأصل: بدون نقط.

^٣ الأصل: التاء غير منقوطة.

^٤ الأصل: «تدعوا».

^٥ الأصل: الباء الأولى غير منقوطة.

^٦ الأصل: التاء والتون غير منقطتين.

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ الأصل: بدون نقط.

^٩ الأصل: بدون نقط.

القائل: «تأتي البقرة وآل عمران كأنهما غمامتان وقرقان^١ من طير صواف^٢»،
و«يؤتى بالموت في صورة كبش أملح فيُدبَح»^٣.

٣٦ فإن قيل: لم سكت السلف عن تفسير الأحاديث وقالوا: أمرؤها كما جاءت؟ قلنا: لثلاثة أوجه. أحدها أنها ذُكرت للإناس بوجود فإذا فُسرت لم يحصل الإناس مع أن فيها ما لا بد من تأويله كقوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ أي جاء أمره. [11a] وقال أحمد بن حنبل: وإنما صرفه إلى ذلك أدلة العقل فإنه لا يجوز عليه الانتقال. والوجه الثاني أنه لو تأوكت اليد بمعنى القدرة جاز أن يتناول معنى القوة، فيحصل الخطر بالصرف عما يُحتمل^٤. والثالث أنهم لو أطلقوا في التأويل اتسع الخرق فخلط المتأول. فإذا سأل^٥ العامي عن قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ قيل له: الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة. وإنما فعلنا هذا لأن العوام لا يدركون الغوامض.

فصل

٣٧ وكان الإمام أحمد يقول: أمرؤا الأحاديث كما جاءت، وعلى هذا من كبار أصحابه كإبراهيم الحريي وأبي داود الأشرم^٦ ومن كبار أصحابنا أبو الحسن

^١ الأصل: بدون نقط.

^٢ الأصل: بدون نقط.

^٣ الأصل: «صاف»: قارن الصحيح لمسلم، صلاة المسافرين، ٢٥٢، ٢٥٣.

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ الأصل: الذال غير منقوطة.

^٦ الأصل: بدون نقط.

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ الأصل: «سيل».

^٩ الأصل: هكذا.

التميمي وأبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب وأبو الوفاء بن عقيل. فنيغ^١ الثلاثة الذين ذكرناهم، ابن حامد والقاضي و[ابن] الزاغوني، فحملوا الأحاديث على الحسنيّات. فرأيت الردّ عليهم لازماً لثلاث ينسب أحمد إلى ذلك وإذا سكتُ نسبتُ إلى اعتقاد ذلك،^٢ ولا يهولني^٣ أمر عظيم في النفوس لأن العمل على الدليل وخصوصاً على معرفة الحق لا يجوز فيها التقليد. وقد سئل أحمد عن مسألة فأفتى فيها، ف قيل: هذا لا يقول به ابن المبارك. فقال: قول^٤ ابن المبارك لم ينزل من السماء. وقال الشافعي: استخرت الله في الردّ على مالك.

٣٨ ولما صنف [هؤلاء] الثلاثة^٥ كتباً وانفرد القاضي فصّف الأحاديث ذكرتها على ترتيبه وقدمت عليها الآيات^٦ التي وردت في ذلك.

^١ الأصل: بدون نقط.

^٢ دفع، ص ٩: «اعتقادي ذلك» الباز الأشهب: «اعتقادي في ذلك.»

^٣ الأصل: الباء الأولى غير منقوطة.

^٤ دفع، ص ٩: «أمر بعظم.»

^٥ الباز الأشهب، ٢١و: «في ذلك.»

^٦ سقط «قول» في دفع (ص ٩) والباز الأشهب (٢١و).

^٧ تارن دفع، ص ٩: والباز الأشهب، ٢١و.

^٨ دفع، ص ٩: «الآيات الشريفة.»

باب ما جاء في القرآن من ذلك

[الآية الأولى]

٣٩ قال الله تعالى ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ﴾. قال المفسرون: ويبقى ربك. وكذلك قالوا في قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾، أي يريدونه. وقال الضحاك وأبو عبيدة في قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾، أي إلا هو^١. وقد ذهب الذين أنكرنا عليهم إلى أن الوجه^٢ يختص باسم زائد على الذات. قلت: فمن أين قالوا هذا وليس لهم دليل على ذلك^٣ إلا ما عرفوه من الحسنيّات؟ وذلك بموجب التبعيض^٤. ولو كان كما قالوا كان المعني أن ذاته تهلك إلا وجهه. وقال ابن حامد: أثبتنا لله وجهًا ولا يجوز إثبات رأس. قلت: ولقد اقشعرّ بدني من جرأته على ذكر هذا. فما أعوزه في التشبيه غير الرأس.

[الآية الثانية]

٤٠ ومن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي﴾، ﴿وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا﴾. قال المفسرون: بأمرنا. وقال بعضهم: برأى منا. قال أبو بكر بن الأنباري: إنّما جمع العين على مذهب العرب في إيقاعها الجمع على الواحد تقول: ^٥خرجنا في السفر^٦ إلى البصرة وإنّما جمع لأنّ عادة^٧ الملك [أن] يقول: ^٨

^١ قارن مجاز القرآن لأبي عبيدة، ج ٢، ص ١١٢.

^٢ الباز الأشهب، ٢١ و: «الوجه صفة تختص»؛ دفع، ص ١٠: «الوجه صفة يختص».

^٣ سقط «على ذلك» من دفع، ص ١٠؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢١ و.

^٤ الأصل: التاء والباء غير منقطتين.

^٥ الأصل: بدون نقط.

^٦ دفع، ص ١٠: «ومنها قوله».

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ الأصل: التاء غير منقطعة.

^٩ زاد المسير، ج ٤، ص ١٠١: «في السفن».

أمرنا ونهينا. وذهب^١ القاضي إلى أَنَّ العين صفة زائدة على الذات. وقد سبقه أبو بكر ابن خزيمة فقال في الآية: لربنا عينان ينظر بهما. فقال ابن حامد: يجب الإيمان بأنَّ لله^٢ عينين. قلت: هذا ابتداع لا دليل عليه،^٣ وإنما أثبتوا عينين من دليل الخطاب من قوله^٤ صلى الله عليه وسلم: ليس بأعور. وإنما أريد نفي النقص عنه ومتى ثبت أنه لا يتجزأ^٥ لم يكن لما يتخايل من [12a] الصفات وجه.

[الآية الثالثة]

٤١ ومنها قوله تعالى: ﴿لَمَّا خَلَّصْتُ بَيْدِي﴾. اليد في اللغة بمعنى النعمة والإحسان، قال الشاعر:

(الطويل)

مَتَى مَا تَنَاجَى^٦ عِنْدَ بَابِ بَنِي هَاشِمٍ تَرْجِي^٧ فَتَلْقَى^٨ مِنْ فَوَاضِلِهِ يَدًا

٤٢ ومعنى قول اليهود: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ﴾ أي محبوسة عن النفقة. واليد القوة، يقولون: ما لنا بهذا الأمر من يد،^٩ يريد قول عروة ابن حزام^{١٠} في شعر^{١١}

^{١٠} زاد المسير، ج ٤، ص ١٠١: «من عادة.»

^{١١} زاد المسير، ج ٤، ص ١٠١: «ان يقول: فكذا في دفع. ص ١١.

^١ دفع، ص ١١: «وقد ذهب: فكذا في الباز الأشهب، ٢١ و.

^٢ دفع، ص ١١: «له: فكذا في الباز الأشهب، ٢١ و.

^٣ دفع، ص ١١: «دليل لهم عليه: فكذا في الباز الأشهب، ٢١ و.

^٤ دفع، ص ١١: «في قوله.»

^٥ الأصل: «يتجزى.»

^٦ الباز الأشهب (بيروت، ١٩٨٧)، ٤٤: «تناخي.»

^٧ الأصل: «بن.»

^٨ الباز الأشهب (بيروت، ١٩٨٧)، ٤٤: «تريحي.»

^٩ دفع، ص ١٢: «يقولون له بهذا الامر يد: الباز الأشهب، ٢١ ط: «يقولوا ما لنا بهذا الامر يد.»

^{١٠} الأصل: «حرام.»

^{١١} الأصل: «سعر.»

قاله، وقوله: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ أي نعمته وقدرته. وقوله: ﴿لَمَّا خَلَّصْتُ بَيْدِي﴾ أي بقدرتي ونعمتي. وقال الحسن في قوله تعالى: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ أي منته وإحسانه. قلت: هذا كلام الحسن.^١ وقال القاضي: اليدان صفتان ذاتيتان تُسميان باليدين. وهذا تصرف بالرأى لا دليل عليه. وقال ابن عقيل: معنى الآية ﴿لَمَّا خَلَّصْتُ﴾ أنا، فهو كقوله ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُ يَدَاكَ﴾ أي بما قدّمت أنت. وقد قال بعض البله [في] الإضافات إلى الله تعالى: لو لم يكن لآدم^٢ ميزة^٣ على سائر الحيوانات [بخلقه] باليد^٤ التي هي صفة لما عظمه بذكرها وأجله فقال: ﴿بَيْدِي﴾. ولو كانت القدرة لما كانت له ميزة.^٥ فإن قالوا: القدرة لا تشي^٦ وقد قال: ﴿بَيْدِي﴾ قلنا: بلى فقد قال^٧ العرب: ليس لي بهذا الأمر يدان أي ليس لي به قدرة.^٨ وقولهم: ميزة بذلك ليس ما في الخلق، قلنا: فقد قال^٩ الله تعالى: ﴿خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا﴾، ولم يدل هذا^{١٠} على تمييز الأنعام على بقية الحيوان، بل كان مجرد الإضافة كافياً في الميزة. وقال العلماء: قوله تعالى ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ أي بقوة.

^١ دفع، ص ١٢: «إحسانه هذا كلام المحققين»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢١ ظ.

^٢ دفع، ص ١٢: «لآدم عليه الصلاة والسلام».

^٣ الباز الأشهب، ٢١ ظ: «مزية»؛ فكذا في دفع، ص ١٢.

^٤ دفع، ص ١٢: «الحيوانات بخلقه باليد».

^٥ الباز الأشهب، ٢١ ظ: «ميزة»؛ دفع، ص ١٢: «مزية».

^٦ الباز الأشهب، ٢١ ظ: «ولو كانت القدرة لم تشي».

^٧ دفع، ص ١٢: «قلنا بلى قالت العرب»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢١ ظ.

^٨ في دفع إضافة: «قال عروة بن حزام: فقالوا شفاك الله والله ما لنا - بما ضمننت منك الضلوع يدان» إلى النص (ص ١٢).

^٩ دفع، ص ١٣: «ميزة بذلك عن الحيوان فقد قال»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢١ ظ.

^{١٠} سقط «هذا» في دفع (ص ١٣) وفي الباز الأشهب (٢١ ظ).

٤٣ ثم أخبر^١ أنه نفخ فيه من روحه، ولم يرد إلا الوضع [12b] بالفعل^٢ والتكوين فالمعنى^٣ نفخت أنا، وكفي شرف الإضافة إذ لا يليق بالخالق سوى ذلك لأنه لا يحتاج أن يفعل بواسطة ولا له أعضاء وجوارح يفعل بها لأنه الغني بذاته. فلا ينبغي أن يتشاغل بطلب تعظيم آدم^٤ مع الغفلة عما يستحق الباري سبحانه من التعظيم بنفى الأيعاض والعادات^٥ في الأفعال لأن هذه الأشياء صفة الأجسام. وقد ظن بعض البله^٦ أن الله تعالى يسّ حتى توهّموا أنه مسّ طينة آدم بيد هي بعض ذاته، وما فطنوا أن من جملة مخلوقاته جسماً يقابل جسماً فيجذبه^٧ ويفعل فيه ومن السحرة من يعقد عقداً فيتغير^٨ به حال وصفة. أفتراه سبحانه جعل أفعال الأشخاص والأجسام تتعدى^٩ إلى أجسام بعيدة، ثم يحتاج هو في أفعاله إلى معاناة الطين؟ ثم قد^{١٠} ردّ قول من يقول^{١١} هذا بقوله تعالى ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

[الآية الرابعة]

٤٤ ومنها قوله تعالى ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ وقوله تعالى على لسان

^١ دفع، ص ١٣: «ثم قد أخبر؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢١ ظ.

^٢ دفع، ص ١٣: «ولم يرد الوضع بالفعل؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢١ ظ.

^٣ دفع، ص ١٣: «والمعنى؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢١ ظ.

^٤ دفع، ص ١٣: «آدم عليه الصلاة والسلام.»

^٥ الباز الأشهب، ١٢ ظ: «العادات؛ دفع، ص ١٣: «الآلات.»

^٦ دفع، ص ١٣: «بعض الثلاثة؛ الباز الأشهب، ٢١ ظ: «بعض البله.»

^٧ الأصل: اليا. غير منقوطة؛ دفع، ص ١٣: «فيتحد به؛ كتاب الأسماء للبيهقي، ص ٣١٧: «فيجذبه.»

^٨ الأصل: اليا. الأولى والثا. غير منقوطين.

^٩ الأصل: الثا. الثانية غير منقوطة.

^{١٠} دفع، ص ١٣: «وقد؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢١ ظ.

^{١١} دفع، ص ١٣: «من قال؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢١ ظ.

عيسى ﴿تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾. قال المفسرون: ويحذركم الله إياه، وقالوا: تعلم ما عندي ولا أعلم ما عندك. قال المحققون: المراد بالنفس هاهنا الذات ونفس الشيء ذاته. وقد ذهب القاضي على أن^١ لله نفساً وهي صفة زائدة على ذاته. قلت: وهذا قول لا يستند إلا إلى التشبيه لأنه يوجب أن الذات شيء والنفس غيرها. وحكى ابن حامد أعظم من هذا. فقال: ذهبت طائفة في قوله تعالى ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ أن تلك الروح صفة من ذاته وأنها إذا خرجت رجعت إلى الله تعالى. قلت: وهذا أفصح من كلام [13a] النصاري. فما أبقى هذا من التشبيه بقيّة!

[الآية الخامسة]

٤٥ ومنها قوله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ ظاهر الكلام أن له مثلاً، وليس^٢ كمثله شيء وليس كذلك وإنما معناه عند أهل اللغة أن يُقام المثل مقام الشيء نفسه، يقول [الرجل]:^٣ مثلي لا يكلم مثلك، وإنما المعنى: ليس^٤ كهو شيء.

[الآية السادسة]

٤٦ ومنها قوله تعالى ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾. قال ابن عباس ومجاهد وإبراهيم النخعي وقتادة وجمهور العلماء: [يُكْشَفُ] عن شدة^٥ وأنشدوا:

وَقَامَتِ الْحَرْبُ عَلَى سَاقٍ بَيْنَنَا

^١ دفع، ص ١٣: «إلى أن»: فكذا في الباز الأشهب، ٢١ ظ.

^٢ دفع، ص ١٤: «فليس»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٢ و.

^٣ دفع، ص ١٤: «يقول الرجل مثلي»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٢ و.

^٤ في هامش الأصل: «ليس».

^٥ الأصل: «سدة».

^٦ زاد المسير، ج ٨، ص ٣٤١: «وقامت الحرب بنا على ساق».

وقال آخر:

وإنَّ شَمَرْتُ عَنْ سَاقِهَا الْحَرْبُ شَمْرًا^١

قال ابن قتيبة: وأصل هذا أن الرجل إذا وقع في أمر عظيم يحتاج إلى معاناة^٢ الجَدِّ فيه، شَمَرَّ عن ساقه. فاستُعيرت الساق في موضع الشدة^٣. وهذا قول الفراء وأبي عبيدة وثعلب واللغويين.

٤٧ وقد روى البخاري ومسلم في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم: إنَّ الله تعالى^٤ «يَكْشِفُ عَنْ سَاقِهِ» وهذه إضافة إليه معناها: يكشف عن شدته وأفعاله المضافة إليه ومعنى يكشف عنها: يزيلها. وقال عاصم بن كليب: رأيت سعيد بن جبير غضب وقال: يقولون: يكشف عن ساقه وإِنَّمَا قال عن أمر شديد^٥. وقد ذكر أبو عمرو^٦ الزاهد أن الساق بمعنى النفس. قال: ومنه قول علي كرم الله وجهه لما قالت السراة^٧: لا حكم إلا لله، فقال: لا بدَّ من محاربتهم ولو تلفت^٨ ساقِي. فعلى هذا يكون المعنى يتجلى لهم. وفي حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم [أنه قال]: يكشف لهم الحجاب فينظرون إلى الله سبحانه ويخرون [لله] سَجْدًا ويبقى أقوام في ظهورهم مثل [13b] صياصي البقر

^١ شرح ديوان جرير للصاوي، ص ٢٤١: «إذا شمرت.»

^٢ من شعر جرير؛ كل البيت: «ألا رب سامي الطرف من آل مازن - إذا شمرت عن ساقها الحرب شمرا.»

^٣ تأويل مشكل القرآن، ص ١٠٣: «معاناته والجِد»؛ فكذا في زاد المسير، ج ٨، ص ٣٤١.

^٤ الأصل: «السدة.»

^٥ الأصل: «تع.»

^٦ الأصل: «سعد.»

^٧ دفع، ص ١٦: «وإنما ذلك من امر شديد»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٢ و.

^٨ دفع، ص ١٦: «أبو عمر»؛ فكذا زاد المسير، ٨/ ص ٣٤١. وكتاب الأسماء للبيهقي، ص ٣٤٧.

^٩ الأصل: «السراة.»

^{١٠} الأصل: «تلف»؛ دفع، ص ١٦: «تلفت»؛ زاد المسير، ج ٨، ص ٣٤١: «أقاتلهم ولو تلفت ساقِي.»

يريدون السجود فلا يستطيعون.^١

٤٨ وقد ذهب [القاضي] إلى أن الساق صفة ذاتية. قال مثله: «يضع قدمه في النار» وقد حكى عن ابن مسعود أنه قال: يكشف عن ساقه اليمنى فتضيء من نور ساقه الأرض. قلت: القدم مع الساق تشبيه محض^٢ وما ذكره عن ابن مسعود محال ولا يثبت لـه صفة بمثل هذه الخرافات ولا تُوصف ذاته بنور شعشعاني^٣ تضيء به الأمكنة.^٤ والاحتجاج^٥ بالإضافة ليس بشيء لأنه إذا كشف عن شدته^٦ كشف^٧ عن ساقه. وهؤلاء وقع لهم أن معنى يكشف يظهر وإنما المعنى يزيل ويرفع. وقال ابن حامد:^٨ يجب الإيمان بأن لـه ساقاً صفة لذاته فمن جحد ذلك كفر. قلت: لو تكلم بهذا عامي^٩ كان قبيحاً وكيف عمن يُنسب إلى العلم؟ وإنما المتأولون^{١٠} أعذر منه^{١١} لأنهم ردوا^{١٢} الأمر إلى اللغة. وهؤلاء أثبتوا ساقاً للذات وقدماً حتى يتحقق التجسيم والصورة.

^١ في دفع إضافة: «فذلك قوله تعالى: يوم يكشف عن ساق ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون» إلى النص (ص ١٦).

^٢ دفع، ص ١٦: «قلت وذكره الساق مع القدم تشبيه محض.

^٣ دفع (ص ١٦) والباذ الأشهب (٢٢ ظ): «شعاعى.»

^٤ دفع، ص ١٦: «الأرض»؛ الباز الأشهب، ٢٢ ظ: «الامكنة.»

^٥ دفع (ص ١٦) والباذ الأشهب (٢٢ ظ): «احتجاجه.»

^٦ الأصل: «شدته.»

^٧ دفع، (ص ١٦) والباذ الأشهب (٢٢ ظ): «فقد كشف.»

^٨ الأصل: «مجاهد»؛ دفع (ص ١٦) والباذ الأشهب (٢٢ ظ): «ابن حامد.»

^٩ دفع، ص ١٧: «عامى جلف»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٢ ظ.

^{١٠} دفع (ص ١٧) والباذ الأشهب (٢٢ ظ): «فان.»

^{١١} الأصل: «التأولين»؛ دفع، ص ١٧: «فان المتأولين.»

^{١٢} دفع (ص ١٧) والباذ الأشهب (٢٢ ظ): «منهم.»

^{١٣} دفع، ص ١٧: «يردون»؛ الباز الأشهب، ٢٢ ظ: «ردوا.»

[الآية السابعة]

٤٩ ومنها قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾. قال الخليل بن أحمد: العرش السرير وكل سرير [الملك] يُسمَّى عرشاً والعرش مشهور عند العرب في الجاهلية والإسلام. قال أمية بن أبي الصلت شعراً:

[الخفيف]

مَجْدُوا اللَّهَ ذَا الْمَصْجِدِ فِينَا^١ رُبُّنَا فِي السَّمَاءِ أَمْسَى كَبِيرَا
بِالْبَنَاءِ الْأَعْلَى الَّذِي سَبَقَ النَّاسَ سَ وَسَوَّى فَوْقَ السَّمَاءِ سَرِيرَا
لَا يَنَالُ السَّرِيرَ نَاطِرٌ عَيْنٌ نِ وَتَرَى دُونَهُ الْمَلَائِكُ صُورَا^٢

٥٠. واعلم أن الاستواء في اللغة على وجوه، منها الاعتدال. قال بعض بني قميم: فاستوى ظالم العشيرة والمظلوم، أي اعتدلا، والاستواء غام الشيء. قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ﴾ أي تم. [14a] والاستواء القصد إلى الشيء، قال تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ أي قصد خلقها. الاستواء الاستيلاء [على الشيء].^٣ قال الشاعر:

[الرجز]

ثُمَّ اسْتَوَىٰ بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ^٤ مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مُهْرَاقِ

وقال آخر

[الطويل]

إِذَا مَا غَزَا قَوْمًا أَبَاحَ حَرَمَهُمْ وَأَضْحَىٰ عَلَى مَا مَلَكَوهُ قَدْ اسْتَوَىٰ

^١ ديوان لأمية بن أبي الصلت، ص ٤٢: «وهو»! زاد المسير، ج ٣، ص ٢١٢: «مجدوا الله فهو للمجد أهل.»

^٢ ديوان، ص ٤٢: «شرجعاً لا يناله بصر الناس ترى دونه الملائك صورا.»

^٣ كذلك في دفع، ١٨.

^٤ زاد المسير، ج ٣، ٢١٣: «حتى»؛ لسان العرب، ج ١٤، ص ٤١٤: «قد.»

^٥ الأصل: «العراقي»، والفاغ غير منقوطة.

٥١ وروى إسماعيل بن أبي خالد^١ الطائي قال: العرش ياقوتة حمراء. قلت: وجميع السلف على إمرار^٢ هذه الآية كما جاءت من غير^٣ تفسير ولا تأويل. قال عبد الله بن وهب: كنّا عند مالك بن أنس فدخل رجل فقال: يا أبا عبد الله، ﴿الرَّحْمَانُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ كيف استوى؟ فأتى مالك وأخذته الرخصاء. ثم رفع رأسه فقال: «الرحمن على العرش استوى» كما وصف نفسه ولا يُقال له كيف^٤ وكيف عنه مرفوع، وأنت رجل سوء صاحب بدعة. فأخرجوه فأخرج^٥ ٥٢ وقد حمل قوم من المتأخرين هذه الصفة على مقتضى الحسن، فقالوا: استوى على العرش بذاته. وهذه زيادة لم تُنقل^٦، إنّما فهموها من إحساسهم وهو أن المستوي على الشيء إنّما يستوي عليه بذاته. وقال ابن حامد: الاستواء ماسة، وصف^٧ لذاته والمراد به القعود. قال: وقد ذهب طائفة [أصحابنا]^٨ إلى أن الله على عرشه ما ملأه وأنه يقعد نبيّه صلى الله عليه وسلم معه على العرش. وقال: النزول انتقال. قلت: وعلى ما حكى تكون ذاته أصغر من العرش. فالعجب من قول هؤلاء: ما نحن مجسّمة.

٥٣ وقيل لـ[ابن] الزاغوني: هل تجدّد له صفة لم تكن بعد خلق العرش؟

^١ الأصل: «حلله»؛ دفع (ص ١٨) والباز الأشهب (٢٢٢ ظ): «ابن أبي خالد»؛ زاد المسير، ج ٣، ص ٢١٣: «إسماعيل بن أبي خالد عن سعد الطائي».

^٢ دفع، ص ١٨: «على إيراد».

^٣ في هامش الأصل: «غير» متبوع بـ«صح».

^٤ كتاب الأسماء للبيهقي، ص ٨-٤: «استواؤه».

^٥ المرجع السابق، ص ٨٠٤: «ولا يقال كيف».

^٦ المرجع السابق، ص ٨٠٤: «أخرجوه قال فأخرج الرجل».

^٧ دفع، (ص ١٨) والباز الأشهب (٢٢٢ ظ): «لم يتقلوها».

^٨ دفع، ص ١٩: «وصفه لذاته»؛ الباز الأشهب، ٢٢٢ ظ: «وصف لذاته».

^٩ دفع، ص ١٩: «طائفة من أصحابنا»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٣ و.

^{١٠} دفع، ص ١٩: «من قول هذا».

قال: لا إنَّما خلق العالم بصفة التَّحت فصار العالم بالإضافة [14b] إليه أسفل. وإذا ثبت لإحدى الذاتين [صفة] التَّحت ثبت للأخرى استحقاق صفة الفوق وقد ثبت أنَّ الأماكن ليست في ذاته ولا ذاته فيها فثبت انفصاله عنها ولا بدَّ من مدى^١ يحصل به الفصل. فلمَّا قال: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ علمنا اختصاصه بتلك الجهة. قال [ابن] الزاغوني: ولا بدَّ أن يكون لذاته نهاية وغاية نعلمها.^٢

٥٤ قلت: هذا رجل لا يدري ما يقول لأنَّه إذا قدر غاية وفصلاً بين الخالق والمخلوق فقد حدَّه وأقرَّ بأنَّه جسم. وهو يقول في كتابه: إنَّ الله ليس بجوهر لأنَّ الجوهر ما تحيَّز، ثمَّ يثبت له مكاناً يتحيَّز فيه. قلت: وهذا كَلَهٌ جهل من قائله وتشبيه محض، فما عرف هذا الشيخ ما يجب للمخلوق وما يستحيل عليه. فإنَّ وجوده تعالى ليس كوجود الجوهر والأجسام التي لا بدَّ لها من حيَّز، والتَّحت والفوق إنَّما يكون فيما يقابل ويحاذي.^٣ ومن ضرورة المحاذي^٤ أن يكون أكبر من المحاذي^٥ أو أصغر منه أو مثله. وإنَّما يكون هذا في الأجسام.^٦ وكلَّما يحاذي الأجسام يجوز أن يسَّها، وما جاز عليه مماسة الأجسام ومباينتها فهو حادث، إذ قد ثبت أنَّ الدليل على حدوث الجواهر [قبولها المماسَّة والمباينة]. فإنَّ أجازوا هذا

^١ دفع، ص ١٩: «قال وقد ثبت.»

^٢ الأصل: «مدى»؛ دفع، ص ١٩: «بدء»؛ الباز الأشهب (بيروت، ١٩٨٧): «شيء.»

^٣ دفع، ص ١٩: «يعلمها.»

^٤ دفع، ص ٢٠: «انه ليس.»

^٥ دفع، (ص ٣٠) والباز الأشهب (٢٣ و): «كلام.»

^٦ الأصل: الذال غير منقوطة.

^٧ الأصل: الذال غير منقوطة.

^٨ الأصل: الذال غير منقوطة.

^٩ دفع، ص ٢٠: «أو أصغر أو مثله وإن هذا ومثله إنما يكون في الاجسام»؛ فذلك في الباز الأشهب، ٢٣ و.

عليه^١ قالوا: بجواز^٢ حدثه، وإن منعوا جواز هذا عليه لم يبق لنا طريق إلى إثبات^٣ حدث الجواهر. ومتى قدرنا مستغنياً عن المحلّ والحيز ومحتاجاً إلى الحيز ثم قلنا: إما أن يكونا متجاورين أو متباينين كان ذلك محالاً، فإن التجاور والتباين من لوازم التحيز^٤ في المتحيزات. فكيف يكون المستغني عن التحيز بل المستحيل عليه التحيز، إما متجاوراً وإما متبايناً وقد ثبت أن الاجتماع والافتراق من لوازم التحيز؟ والحق سبحانه لا يوصف بالتحيز لأنه لو كان متحيزاً لم يخل [إمّا] أن يكون ساكناً في حيزه أو متحركاً عنه، ولا يجوز أن يوصف بحركة ولا سكون ولا اجتماع ولا افتراق.^٥ وما جاور أو تباين^٦ [15a] فقد تناهى ذاتاً والمتناهي^٧ إذا اختص بمقدار استدعى مخصصاً.

هه ولذلك ينبغي أن يُقال: ليس بداخل العالم^٨ وليس بخارج منه لأنّ الدخول والخروج من لوازم المتحيزات وهما كالحركة والسكون وسائر الأعراض التي تختص^٩ بالأجرام النية وأما قولهم: خلق الأماكن لا في ذاته فثبت انفصاله عنها [فأقلت: ذاته^{١٠} لا تقبل أن يُخلق فيها شيء ولا أن يحلّ فيها شيء^{١١}،

^١ قارن، دفع، ص ٢٠.

^٢ الأصل: الباء غير منقوطة ويدون الألف.

^٣ دفع، ص ٢٠: «لا ثبات.»

^٤ دفع، ص ٢٠: «التحيز؛ الباز الأشهب، ٢٣و: «المتحيز.»

^٥ في هامش الأصل: «من لوازم التحيز والحق سبحانه لا يوصف بالتحيز لأنه لو كان متحيزاً لم يخل أن يكون ساكناً في حيزه أو متحركاً عنه ولا يجوز أن يوصف بحركة ولا سكون ولا اجتماع ولا افتراق» متبوع بـ «صح.»

^٦ دفع، ص ٢٠: «ومن جاور أو باين؛ الباز الأشهب، ٢٣ظ: «وما جاور أو باين.»

^٧ دفع، ص ٢٠: «التناهي.»

^٨ دفع، ص ٢٠: «في العالم.»

^٩ دفع، ص ٢٠: «تحس؛ الباز الأشهب، ٢٣و: «تختص.»

^{١٠} دفع، ص ٢١: «قلنا؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٣ظ.

^{١١} دفع، ص ٢١: «ذاته المقدسة.»

والفصل من حيث الحسِّي يوجب عليه ما يوجب على الجواهر، ومعنى الحيز أن الذي يختص به يمنع مثله أن يوجد بحيث هو. وكلام هؤلاء كله مبني على الحس، وقد حملهم الحس على التشبيه والتخليط حتى قال بعضهم: إنما ذكر الاستواء^١ لأنه أقرب الموجودات إليه. وهذا جهل أيضاً لأن أقرب^٢ المسافة^٣ لا يتصور إلا في حق جسم^٤. وقال بعضهم: جهة العرش تحاذي ما يقابله من الذات ولا تحاذي جميع الذات. وهذا صريح في التجسيم والتبعيض، ويعز علينا كيف ينتسب هذا القائل إلى مذهبنا. واحتج بعضهم بأنه على العرش بقوله عز وجل ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ وقوله تعالى ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾. وجعلوا ذلك فوقية حسية ونسبوا إلى الفوقية الحسية بجسم أو جوهر^٥ ونسوا^٦ أن الفوقية قد تطلق لعلو الرتبة فيقال: فلان فوق فلان. ثم إنه كما قال^٧ ﴿فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [قال تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾]، فمن حملها^٨ على العلم حمل خصمه الاستواء على القهر.

٥٦ أخبرنا علي بن محمد [بن] أبي عمر الدباس قال أنبأنا رزق الله بن

عبد الوهاب التميمي قال: كان أحمد بن حنبل يقول: الاستواء صفة مسلمة

^١ دفع، ص ٢١: «فيها شيء»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٣ ظ.

^٢ دفع، ص ٢١: «الاستواء على العرش»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٣ ظ.

^٣ دفع، ص ٢١: «قرب»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٣ ظ.

^٤ هكذا في الأصل؛ لعلها: «مساحة».

^٥ دفع، ص ٢١: «في جسم»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٣ ظ.

^٦ دفع، ص ٢١: «ينسب».

^٧ دفع، ص ٢١: «يقوله».

^٨ دفع، ص ٢٣: «ونسوا أن الفوقية الحسية إما أن تكون لجسم أو جوهر».

^٩ الأصل: «نسبوا».

^{١٠} دفع، ص ٢١: «المرتبة»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٣ ظ.

^{١١} الأصل: «كما كان قال» و«كان» مشطوبة.

^{١٢} الباز الأشهب (بيروت، ١٩٨٧)، ص ٥٦: «حملهما».

وليست بمعنى القصد ولا الاستعلاء. قال: وكان {15b} أحمد لا يقول بالجهة للبارئ لأن الجهات تخلي عما سواها. وقال ابن حامد: الحق يختص بمكان دون مكان ومكانه الذي هو فيه وجود ذاته على عرشه. قال: وذهبت طائفة إلى أن الله على عرشه قد ملأه. قال: والأشبه أنه مماس العرش^١ والكرسي موضع قدميه. قلت: المماسّة إنما تقع بين جسمين. وما أبقى هذا في التجسيم بقيّة!

فصل

٥٧ واعلم أن كل من يتصور وجود الحق سبحانه وجوداً مكانياً طلب له جهة كما أن من تخيل أن وجوده وجوداً زمانياً طلب له مدة في تقدمه^٢ على العالم بأزمته. وكلا التخيلين باطل، وقد ثبت أن جميع الجهات تتساوى بالإضافة إلى القابل بالجهة. فاختصاصه ببعضها ليس بواجب لذاته، بل هو جائز فيحتاج إلى مخصص يخصصه ويكون الاختصاص بذلك المعنى زائداً على ذاته، وما تطرق الجواز إليه استحالة قدمه لأن القديم^٣ هو الواجب الوجود من جميع الجهات. ثم إن كل من هو في جهة يكون مقدراً محدوداً وهو يتعالى^٤ عن ذلك. وإنما الجهات للجواهر والأجسام لأنها أجرام تحتاج إلى جهة والجهة ليست في جهة. وإذا ثبت بطلان الجهة ثبت بطلان المكان ويوضحه أن المكان إذا كان يحيط بمن فيه والخالق لا يحويه شيء ولا تحدث له صفة.

٥٨ فإن قيل: فقد أخرج^٥ في الصحيحين من حديث شريك ابن أبي نمر عن أنس أنه ذكر حديث المعراج فقال فيه «فعلا به إلى الجبار تعالي فقال وهو في

^١ دفع، ص ٢١: «مماس للعرش».

^٢ الأصل: بدون نطق.

^٣ الأصل: بدون نطق.

^٤ الأصل: بدون نطق.

^٥ الأصل: بدون نطق.

مكانه: ^١ يا ربَّ خَفِّفْ عَنَّا!». الجواب أنَّ أبا سليمان [16a] الخطَّابيَّ قال: هذه لفظة تفرَّد بها شريك ولم يذكرها غيره وهو كثير التفرَّد بمناكير الألفاظ. قال: ^٢ المكان لا يُضاف إلى الله عزَّ وجلَّ، إنَّما هو مكان النبيَّ صَلَّى الله عليه وسلَّم ومقامه الأوَّل الذي أُقيم فيه. قال الخطَّابي: ^٣ وفي هذا الحديث «فأستأذن» على ربِّي وهو في داره» ^٤ توهمُ مكانًا وإنَّما المعنى «في داره» التي دورها لأوليائه. ^٥ وقد قال القاضي أبو يعلى في كتاب المعتمد: إنَّ الله تعالى لا يُوصَف بالمكان.

٥٩ فإن قيل: نفى ^٦ الجهات يحيل وجوده، قلنا: إن كان الموجود يقبل ^٧ الاتِّصال والانفصال فقد صدقت. فأما إذا لم يقبلهما ^٨ فليس خلوه من طرفي النقيض ^٩ بمحال ويوضح ^{١٠} هذا، لو قلت: كلُّ موجود لا يخلو ^{١١} أن يكون عالمًا أو جاهلاً، قلت: إن كان ذلك الموجود يقبل الضدين ^{١٢}. فإذا لم يقبلهما كالحائط مثلاً فإنَّه لا يقبل العلم ولا الجهل ونحن ننفي عن الخالق كلَّ ما يدلُّ على الحدث. فإن

^١ الصحيح للبخاري، توحيد ٣٧: «وهو مكانه.»

^٢ الأصل: «قالوا»: سقط الفعل في دفع، ص ٢٢، وأيضاً في الباز الأشهب، ص ٢٣. ظ.

^٣ سقط «قال الخطَّابي» في دفع، ص ٢٢.

^٤ دفع، ص ٢٢: «فأستأذنت»: فكذلك في الباز الأشهب، ص ٢٣. ظ.

^٥ الصحيح للبخاري، توحيد ٢٤: «ربِّي في داره.»

^٦ الأصل: بدون نطق.

^٧ يضمُّ البيهقي «وهي الجنة» إلى النصِّ (كتاب الأسماء، ص ٤٤٢).

^٨ الأصل: بدون نطق.

^٩ الأصل: الياء غير منقوطة.

^{١٠} الأصل: بدون نطق.

^{١١} الأصل: النون والقاف غير مشقوطين.

^{١٢} الأصل: الياء غير منقوطة.

^{١٣} الأصل: «يخلو».

^{١٤} الأصل: الضاد غير منقوطة..

قيل: أنتم^١ تلزموننا أن نقر^٢ بما^٣ لا يدخل تحت الفهم قلنا: إن أردت بالفهم التخيل والتصوّر فإن الخالق لا يدخل تحت^٤ ذلك إذ ليس بمحسن، ولا يدخل تحت ذلك إلا جسم له لون وقدر فإن الخيال قد أنس^٥ بالمبصرات فهو لا يتوهم شيئاً إلا على وفق ما رآه لأن الوهم من نتائج الحس. وإن أردت أنه لا يُعلم بالعقل فقد دللنا أنه ثابت بالعقل لأن العقل مضطر^٦ إلى التصديق بموجب الدليل. واعلم أنك لما لم تجد إلا جسمًا أو جوهرًا أو عرضًا وعلمت تنزيه الخالق عن ذلك بدليل العقل الذي صرفك عن ذلك فينبغي أن بصرفك عن كونه متحيزًا أو متحركًا أو منتقلًا. ولما كان مثل هذا الكلام [16b] لا يفهمه العامي، قلنا: لا تسمعه^٧ ما لا يفهمه ودعوا اعتقاده، لا تحركوه بل يسروه أن لا يساكن^٨ الجبال^٩ ويقال: إن الله تعالى استوى على عرشه كما يليق به.

[الآية الثامنة]

٦٠ ومن الآيات قوله تعالى ﴿أَمْبِتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾، قلت: قد ثبت قطعاً أنها^١ ليست على ظاهرها لأن لفظة «في» للطرفية والحق سبحانه غير مظروف. فإذا امتنع^٢ الحس أن يتصرف في مثل^٣ هذا، بقي^٤ وصف التعظيم^٥ بما

^١ الأصل: بدون نقط.

^٢ الأصل: النون غير منقوطة.

^٣ الأصل: اليا، غير منقوطة.

^٤ الأصل: بدون نطق.

^٥ الأصل: بدون نطق.

^٦ الأصل: التاء غير منقوطة.

^٧ الأصل: بدون نطق.

^٨ الأصل: بدون نطق.

^٩ دفع، ص ٢٣: «ان الآية»؛ فكل ذلك في الباز الأشهب، ٢٤ و.

^{١٠} الأصل: «فاذا امتنع»؛ دفع، ص ٢٣: «فاذا منع»؛ فكل ذلك في الباز الأشهب، ٢٤ و.

هو عظيم عند الخلق.

[الآية التاسعة]

٦١ ومنها قوله تعالى ﴿يَا حَسْرَتَى عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ﴾ أي في طاعته وأمره لأن التفريط لا يقع إلا في ذلك.^١ فأما الجنب المعهود من ذوي الجوارح فلا يقع فيه تفريط. وقال ابن حامد: نؤمن^٢ بأن لله جنبا لهذه الآية. قلت: واعجباً من عدم العقل،^٣ إذا لم يتهياً التفريط في جنب مخلوق كيف يتهياً في صفة الخالق؟ وأنشد ثعلب وفسره «خَلِيلِي كُفَّا وَاذْكُرَا اللَّهَ فِي جَنْبِي»، أي في أمري.

[الآية العاشرة]

٦٢ ومنها قوله تعالى ﴿فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا﴾. قال المفسرون: من رحمتنا^٤ والروح النفخ. قال الشاعر:

[الطويل]

فَقُلْتُ لَهُ ارْقَعْهَا إِلَيْكَ وَأُحْيِهَا بِرُوحِكَ وَاقْتَتِهْ^٥ لَهَا قِيَتَهُ^٦ قَدْرًا

^{١١} دفع، ص ٢٣: «إلى مثل»: الباز الأشهب، ٢٤و: «في مثل.»

^{١٢} الأصل: الباء غير منقوطة.

^{١٣} دفع، ص ٢٣: «العظيم»: فكذلك في الباز الأشهب، ٢٤و.

^١ دفع، ص ٢٣: «ذاته»: الباز الأشهب، ٢٤و: «ذلك».

^٢ دفع، ص ٢٤: «ذي»: فكذلك في الباز الأشهب، ٢٤و.

^٣ الأصل: النون الأولى غير منقوطة.

^٤ دفع، ص ٢٤: «العقول.»

^٥ دفع، ص ٢٤: «فكيف.»

^٦ بضم صاحب لدفع (ص ٢٤) «وإنما نسب الروح إليه لأنه يأمره كان» إلى النص.

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ الأصل: بدون نقط؛ قارئ ديوان غيلان بن عقبة، ص ١٧٦: ولسان العرب، ج ٢، ص ٤٦٠.

[الآية الحادية عشرة]

٦٣ ومنها ﴿يُؤْذُونَ اللَّهَ﴾. قلت: يؤذون أولياءه كقوله تعالى ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾ أي أهلها. وقال عليه الصلاة والسلام: أخذ جبل يحبنا ونحبه. قال الشاعر:

[الكامل]

أُنْبِئْتُ أَنَّ النَّارَ بَعْدَكَ أَوْ قَدِئْتُ وَاسْتَبَّ بَعْدَكَ يَا كَلِيبُ الْمَجْلِسُ

[الآية الثانية عشرة]

٦٤ ومنها قوله تعالى ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ﴾، أي بظلل وكذلك قوله تعالى ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾. قلت: ذكر القاضي أبو يعلى عن أحمد بن حنبل أنه قال في قوله تعالى ﴿أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾، قال: المراد به قدرته وأمره. قال: وقد بينه^١ في قوله تعالى ﴿أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ ومثل هذا في التوراة ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ قال: إنما هي قدرته. قال ابن حامد: وهذا خطأ إنما ينزل بذاته بانتقال.

٦٥ قلت: وهذا كلام في ذات الله سبحانه بمقتضى الحسن كما يتكلم في الأجسام. وقال ابن عقيل في قوله تعالى ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾، قال: من كَفَّ خلقه عن السؤال عن مخلوق فكفهم^٢ عن الخالق وصفاته أولى^٣.

^١ كتاب الأمالي للقالبي، ج ١، ص ٩٥: «نُبِئْتُ»: انظر أيضاً زاد المسير، ج ١، ص ١١٦، راج ٥، ص ٦٩.

^٢ الأصل: الياء غير منقوطة.

^٣ الأصل: «عن مخلوق فهم علم أنه كف عن»: دفع، ص ٢٦: «عن مخلوق فكفهم عن.»

^٤ وفي دفع إضافة: «وانشدوا: كيفية النفس ليس المرء يدركها — فكيف كيفية الجبار في القدم» (ص ٢٦) إلى النص.

باب في ذكر الأحاديث التي سمّوها أخبار الصفات

٦٦ اعلم أن للأحاديث دفائن^١ وآفات لا يعرفها إلا العلماء الفقهاء تارة في نقلها^٢ وتارة في كشف معناها. فسنوضح^٣ من ذلك إن شاء الله تعالى.

الحديث الأول

٦٧ روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «خلق الله آدم على صورته».

٦٨ قلت: للناس في هذا مذهبان، أحدهما السكوت عن تفسيره والثاني الكلام في معناه. واختلف أرباب هذا المذهب في «الهاء» إلى من تعود على ثلاثة أقوال. أحدها تعود إلى بعض بني آدم، قالوا: «وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ برجل يضرب رجلاً في وجهه^٤ وهو يقول: «قبح الله وجهك ووجه [17b] من أشبه وجهك». فقال: «إذا ضرب أحدكم فليبتق الوجه فإن الله خلق آدم على صورته». قالوا: وإتّما اقتصر بعض الرواة على بعض الحديث فيحمل^٥ المقتصر على المفسر. قالوا: فـ«وجه من أشبه وجهك» يتضمن سبّ الأنبياء والمؤمنين، وإتّما حصّ آدم بذكر لأنّه هو الذي أبدت^٦ خلقه وجهه على هذه الصورة التي احتذى عليها من بعده،

^١ دفع، ص ٢٦: «دقائق»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٤ ظ.

^٢ الأصل: بدون نقط؛ الباز الأشهب (بيروت، ١٩٨٧)، ص ٦٣: «نظمها».

^٣ الأصل: «فسنوضح».

^٤ دفع، ص ٢٧: «قال»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٤ ظ.

^٥ الأصل: الياء غير منقوطة.

^٦ سقط «في وجهه» في دفع، ص ٢٧؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٤ ظ.

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ دفع، ص ٢٧: «ابتدنت»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٤ ظ.

كَأَنَّهُ نَبَّهَهُ^١ عَلَى أَنَّكَ قَدْ سَبَبْتَ آدَمَ وَمَنْ^٢ وَلَدَهُ. وَكَانَ ذَلِكَ مَبَالِغَةً فِي زَجْرِهِ. فَعَلَى هَذَا تَكُونُ «الهاء» كُنَايَةً^٣ عَنِ الْمَضْرُوبِ، وَمَنِ الْخَطَأُ الْفَاحِشُ أَنْ تَرْجِعَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لِقَوْلِهِ «وَوَجْهَ مَنْ أَشْبَهَ وَجْهَكَ». فَإِنَّهُ إِذَا نُسِبَ^٤ إِلَيْهِ سَبْحَانَهُ كَانَ تَشْبِيهًا صَرِيحًا. وَفِي الصَّحِيحِ لِمُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ [أَخَاهُ] فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ.

٦٩ القول الثاني: إِنَّ «الهاء» كُنَايَةٌ عَنْ اسْمَيْنِ ظَاهِرَيْنِ، فَلَا يَصْلَحُ أَنْ تُصَرَّفَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لِقِيَامِ الدَّلِيلِ أَنَّهُ لَيْسَ بِصُورَةٍ^٥. فَعَادَتْ إِلَى صُورَةِ آدَمَ. وَمَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ الَّتِي خَلَقَهُ عَلَيْهَا تَامًّا لَمْ يَنْقُلْهُ مِنْ نَظْفَةٍ إِلَى عِلْقَةٍ كَبْنِيهِ. هَذَا مَذْهَبُ أَبِي سَلِيمَانَ الْخَطَّابِيِّ وَقَدْ ذَكَرَهُ ثَعْلَبٌ فِي أَمَالِيهِ.

٧٠ القول الثالث أَنَّهَا تَعُودُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَفِي مَعْنَى ذَلِكَ قَوْلَانِ: أَحَدُهُمَا أَنْ تَكُونَ صُورَةً مَلَكَ لِأَنَّهَا فَعَلُهُ وَخَلَقَهُ. فَتَكُونُ إِضَافَتَهَا إِلَيْهِ مِنْ جِهَتَيْنِ: أَحَدُهُمَا التَّشْرِيفُ بِالِإِضَافَةِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَطَهَّرْ بَيْتِي﴾. الثَّانِيَةُ لِأَنَّهُ ابْتَدَعَهَا^٦ لَا عَلَى مِثَالِ سَبْقٍ. وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «لَا تَقْبِحِ الْوَجْهَ فَإِنَّ ابْنَ آدَمَ خُلِقَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ». قُلْتُ: هَذَا

^١ دَفْعٌ، ص ٢٧: «تَبَّهَ»: فَكَذَلِكَ فِي الْبَازِ الْأَشْهَبِ، ٢٤ ظ.

^٢ دَفْعٌ، ص ٢٧: «وَأَنْتَ مِنْ وَلَدِهِ»: فَكَذَلِكَ فِي الْبَازِ الْأَشْهَبِ، ٢٤ ظ.

^٣ الْأَصْلُ: النَّوْنُ غَيْرُ مَنْقُوطَةٍ.

^٤ دَفْعٌ، ص ٢٧: «نَسَبَهُ إِلَيْهِ»: فَكَذَلِكَ فِي الْبَادِيِّ، ٢٤ ظ.

^٥ دَفْعٌ، ص ٢٨: «بِذِي صُورَةٍ»: فَكَذَلِكَ فِي الْبَازِ الْأَشْهَبِ، ٢٤ ظ، وَكِتَابُ الْأَسْمَاءِ لِلْبَيْهَقِيِّ، ص ٢٩٠.

^٦ دَفْعٌ، ص ٢٨: «وَجْهَيْنِ».

^٧ دَفْعٌ، ص ٢٨: «الثَّانِي ابْتَدَعَهَا»: الْبَازِ الْأَشْهَبِ، ٢٤ ظ: «وَالثَّانِي لِأَنَّهُ ابْتَدَعَهَا».

^٨ تَأْوِيلٌ مُخْتَلَفٌ لِلْحَدِيثِ لِابْنِ قَتَيْبَةَ، ص ٢٧٧: «فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ آدَمَ»: فَكَذَلِكَ فِي كِتَابِ الْأَسْمَاءِ لِلْبَيْهَقِيِّ، ٢٩١: كِتَابُ التَّوْحِيدِ لِابْنِ خَزِيمَةَ، ص ٣٨: «فَإِنَّ ابْنَ آدَمَ خُلِقَ».

الحديث فيه ثلاث علل، أحدهن أن الثوري^١ والأعمش اختلفا فيه فأرسله الثوري ورفع الأعمش. والثانية أن الأعمش كان يدلّس فلم يذكر أنه سمعه من حبيب بن أبي^٢ ثابت. والثالثة أن حبيباً كان يدلّس ولم يعلم^٣ أنه سمعه من عطاء. قلت: وهذا كله يوجب وهنا في الحديث ثم هو محمول على إضافة الصورة إليه ملكاً.

٧١ القول الثاني أن تكون الصورة بمعنى الصفة. تقول: «هذا صورة الأمر» أي صفتة فيكون المعنى خلق^٤ آدم على صفتة من الحياة^٥ والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام والإرادة. فمَيِّز^٦ بذلك على جميع الحيوانات. ثم ميّزه على الملائكة بصفة التعالي حين أسجدهم له. قال ابن عقيل: إنما خص آدم بإضافة صورته إليه لتخصيصه وهي السلطنة التي تشاكلها الربوبية استعباداً وسجوداً وأمرأً نافذاً وسياسات تعمر^٧ بها البلاد ويصلح به العباد، وليس في الملائكة والجن من يجمع^٨ على طاعته نوعه وقبيله سوى الآدمي، وهذا هو الوجه الذي في تفسير الحديث وإن الصورة ههنا معنوية لا صورة هي تخاطيط^٩. وقد ذهب أبو محمد بن قتيبة في هذا الحديث إلى مذهب قبيح فقال: لله صورة [لا] كالصور^{١٠} فخلق آدم عليها. وهذا

^١ الأصل: بدون نقط.

^٢ في هامش الأصل: «أبي».

^٣ في هامش الأصل: «يعلم» متبرع بـ«صح».

^٤ الأصل: «النا» غير منقوطة.

^٥ دفع، ص ٢٨: «هذا الامر».

^٦ دفع، ص ٢٨: «ويكون خلق»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٥.

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ دفع، ص ٢٨: «فميّزه»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٥.

^٩ الأصل: بدون نقط.

^{١٠} الأصل: بدون نقط.

^{١١} دفع، ص ٢٨: «لا صورة تخاطيط».

^{١٢} دفع، ص ٢٩: «لا كالصور»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٥.

تخليط وتهافت لأن معنى كلامه أن صورة آدم كصورة الحق. وقال القاضي: يُطلق على الحق تسمية الصورة لا كالصور كما أطلقنا اسم الذات. قلت: وهذا تخليط لأن الذات بمعنى شيء. وأما الصورة فهي هيئة وتخاطيط [18b] وتأليف وتفتقر إلى مصوّر ومؤلف، وقول القائل لا كالصور يفضي^١ بمنزلة من يقول: جسم لا كالأجسام فقد نقض^٢ ما قال^٣.

الحديث الثاني

٧٢ روى عبد الرحمن بن عائش^٤ عن النبي صلى الله عليه وسلم إنه قال: «رأيت ربِّي في أحسن صورة فقال لي: فيم يختصم الملائة الأعلى يا محمد؟ قلت: أنت أعلم يا رب، فوضع كفه بين كتفي فوجدت بردها بين ثديي، فعلمت ما في السموات والأرض».

٧٣ قال أحمد: أصل هذا الحديث وطرقه مضطربة. قال الدارقطني: يرويه معاذ من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل أسانيده مضطربة ليس فيها صحيح. ورواه قتادة عن أنس واختلف على قتادة. فرواه يوسف بن عطية عن قتادة ووهم فيه. ورواه هشام عن قتادة عن أبي قلابة عن خالد بن اللجلاج عن ابن عباس ووهم في قوله عن ابن عباس وإنما رواه خالد عن عبد الرحمن بن عائش^٥ وعبد الرحمن لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم. وإنما رواه مالك بن يخامر عن معاذ. ٧٤ قلت: قد ذكرنا أنه لا يصح. وقال أبو بكر البيهقي: فقد روي من أوجه

^١ الأصل: غير واضحة.

^٢ الأصل: «نقض».

^٣ دفع، ص ٢٩: «لا كالصور نقض لما قاله وصار بمثابة من يقول جسم لا كالأجسام فإن الجسم ما كان مؤلفاً فإذا قال لا كالأجسام نقض ما قال».

^٤ دفع، ص ٢٩: «عائش»؛ وكذلك في الباب الأشهب، ٢٥ و.

^٥ الأصل: «مطربة»، ولكن «ض» مكتوبة فوق «مطربة» لعل للناسخ.

^٦ الأصل: «عائش».

كلّها ضعيفة وأحسن طرقه يدلّ على أنّ ذلك كان في النوم.^١ وقد روي من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أتاني آت في أحسن صورة فقال: فيم يختصم المלא الأعلى؟ قلت: لا أدري. فوضع كفّه بين كتفيّ فوجدت بردها بين ثدييّ فعرفت كلّ شيء يسألني عنه». وروي من حديث ثوبان قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة الصبح فقال: «إنّ ربّي أتاني الليلة في أحسن صورة فقال لي: يا محمد، فيم يختصم المלא الأعلى؟ قلت: لا أدري يا ربّ. [19a] فوضع كفّه بين كتفيّ حتّى وجدت برد أنامله في صدري، فتجلّى لي (ما) بين السماء والأرض». وروي عن أبي عبيدة بن الجراح عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنّه قال: «لمّا كنت ليلة أسريّ بي رأيت ربّي في أحسن صورة».

٧٥ قلت: وهذه الأحاديث مختلفة وليس فيها ما يثبت، وفي بعضها «أتاني آت»، وذلك يرفع الإشكال وقوله «رأيت ربّي». فقد روي أنّه كان مناماً ورؤيا المنام وهُم قد جعلها دلالة على أمر كان أو يكون، والأوهام لا تكون حقائق فإنّ الإنسان يرى أنّه يطير أو أنّه^٢ قد صار بهيمة. فإن قالوا: منامات الأنبياء حقّ قلنا: ثمراتها^٣ ومقاصدها لا صور المثلّيات. فقد قال: من رأي في المنام فقد رأي، قلت: أراد أنّ ما رأى له فائدة صحيحة وثمرة^٤ حسنة، لا أنّه رأى صورته المدفونة بالمدينة، فقد يرى شيخاً وما كان شيخاً. وبيان^٥ ما قلناه أنّ الجسم تراه العين الحسيّة وتلك لا تُرى في حالة النوم. وقد رأى أقوام في منامهم الحقّ سبحانه وتعالى فالمعنى

^١ كتاب الأسماء للبيهقي، ص ٣٠: «وقد روي من وجه آخر وكلها ضعيف وأحسن طريق فيه رواية جهم ابن عبد الله ثم رواية موسى بن خلف وفيهما ما دلّ على أنّ ذلك كان في النوم.»

^٢ دفع، ص ٣٠: «اعلم»؛ فكذلك في الباب الأشهب، ٢٠ و.

^٣ دفع، ص ٣: «يرى كأنه يطير أو كأنه قد صار»؛ فكذلك في الباب الأشهب، ٢٥ و.

^٤ الأصل: الثاء غير منقوطة.

^٥ الأصل: الثاء غير منقوطة.

^٦ الأصل: الباء غير منقوطة.

رأيتُه عليّ^١ أحسن صفاته معي^٢ من الإقبال عليّ والرضى عني. وإن قلنا: ترجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فالمعنى رأيتُه وأنا على أحسن صورة.

٧٦ قلت: والعجب مع اضطراب هذه الأحاديث وكون مثلها لا يشبث به حكم في الوضوء وإن ابن حامد أثبت بها صفات الله سبحانه. روى ابن حامد من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لَمَّا أُسْرِي بِي رَأَيْتُ الرَّحْمَنَ تَعَالَى فِي أَحْسَن صُورَةٍ شَابَّ^٣ أَمْرَدٌ^٤ يَتَلَأَلُ، وَقَدْ نُهِيتُ عَنْ صِفَتِهِ لَكُمْ، فَسَأَلْتُ رَبِّي [19b] أَنْ يَكْرِمَنِي بِرُؤْيَيْهِ فَبَإِذَا هُوَ كَأَنَّهُ عُرُوسٌ حِينَ كَشَفَ عَنْهُ حِجَابَهُ مَسْتَوٍ عَلَى عَرْشِهِ». قلت: هذا حديث كذب قبيح. ما روي قطّ في^٥ صحيح ولا في كذب مشهور^٦. فأبعد الله من عمله فقد كنّا نقول ذلك في المنام^٧ فذكر هذا في ليلة الإسراء. كافأه^٨ الله وجزاهم^٩ النار يشبهون الله بعروس، ما قال^{١٠} هذا مسلم؟ وأما ذكر^{١١} البرد في الحديث الماضي فإن البرد عرض لا يجوز أن يُنسب إلى الله تعالى. فقد ذكر القاضي في كتاب الكفاية عن أحمد: «رَأَيْتُ رَبِّي فِي أَحْسَن صُورَةٍ»، أي في أحسن موضع.

^١ الأصل: «في علي» ولكن «في» مشطوبة.

^٢ دفع، ص ٣٠: «صفاته من الإقبال»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٥ ظ. قارن مشكل لابن فورك، ص ٧١، س ٤.

^٣ دفع، ص ٣١: «في صورة شاب»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٥ ظ.

^٤ دفع، ص ٣١: «أمرد له نور»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٥ ظ.

^٥ دفع، ص ٣١: «روي قط لا في»: الباز الأشهب، ٢٥ ظ: «روي لا في».

^٦ سقط «مشهور» في دفع، ص ٣١: فكذا في الباز الأشهب، ٢٥ ظ.

^٧ دفع، ص ٣١: «ذاك منام»: الباز الأشهب، ٢٥ ظ: «ذلك منام».

^٨ دفع، ص ٣١: «كافأهم»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٥ ظ.

^٩ الأصل: «جراهم».

^{١٠} دفع، ص ٣١: «ما كتب هذا مسلم»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٥ ظ.

^{١١} دفع، ص ٣١: «أما حديث»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٥ ظ.

الحديث الثالث

٧٧ روت أم الطفيل، امرأة أبي، أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر أنه رأى ربه عز وجل في المنام في أحسن صورة شاباً موقراً^١، رجلاه في خضر، عليه نعلان^٢ من ذهب، على وجهه فراش من ذهب.

٧٨ قلت: هذا حديث يرويه نعيم بن حماد. قال ابن عدي: كان يضع الحديث. قال يحيى بن معين: ليس نعيم بشيء في الحديث^٣. وفي إسناده مروان بن عثمان عن عمار بن عامر^٤. قال أبو عبد الرحمن النسائي: ومن مروان حتى يصدق على الله عز وجل؟ قال مهنا^٥ بن يحيى: سألت أحمد عن هذا الحديث، فحوك وجهه^٦ عني وقال: هذا حديث منكر، هذا رجل مجهول يعني مروان بن عثمان. قال: ولا يُعرف أيضاً عمار.

٧٩ وقد روى عبيد^٧ الله بن أبي سلمة قال: بعث ابن عمر إلى عبد الله بن عباس: «هل رأى محمد ربه؟ فأرسل إليه: إن نعم قد رآه. فردّ الرسول إليه: كيف رآه؟ قال: رآه على كرسي من ذهب تحمله أربعة من الملائكة في صورة رجل شاب». قلت: وهذا الحديث [20a] تفرد به [ابن] إسحاق^٨ وكذّبه جماعة من العلماء في

^١ دفع، ص ٣١: «منورا»؛ تاريخ بغداد، ج ١٣، ص ٣١١: «موفرا»؛ كتاب الموضوعات لابن الجوزي، ج ١، ص ١٢٥: «موفورا».

^٢ دفع، ص ٣١: «منورا في خضر في رجله نعلان»؛ تاريخ بغداد، ج ١٣، ص ٣١١: «موفرا رجلاه في خضر عليه نعلان».

^٣ قارن تاريخ بغداد، ج ١٣، ص ٣١٢؛ وكتاب الموضوعات، ج ١، ص ١٢٥.

^٤ ميزان الاعتدال، ج ٣، ص ١٧٧: «عمار بن عمار».

^٥ في هامش الأصل: «مهني» متبوع بـ «صح».

^٦ دفع، ص ٣١: «سنل».

^٧ دفع، ص ٣١: «فأعرض بوجهه عنه».

^٨ كتال الأسماء للبيهقي، ص ٤٤٣: «عبد الله»؛ فكذا في ميزان الاعتدال، ج ٣، ص ٤٧٣.

^٩ كتاب الأسماء، ص ٤٤٣: «محمد بن إسحاق»؛ فكذا في كتاب التوحيد لابن خزيمة، ص ١٩٨.

رواية عن ابن عباس: رآه كأن قدميه على خضرة دونه ستر من لؤلؤ. قلت: وهذا يرويه إبراهيم^١ بن الحكم بن أبان وقد ضعفه^٢ يحيى بن معين وغيره. وفي رواية^٣ أخرى عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «رأيت ربي جعداً أمرد عليه حلّة خضراء». قلت: هذا يروى من حديث حماد بن سلمة وكان ابن أبي العوجاء الزنديق ربيب حماد. وكان يدسّ في كتبه هذه الأحاديث، على أن هذا كان مناماً والمنام خيال، ومثل هذه الأحاديث لا ثبوت لها. فلا يحسن أن يحتج بمثلها في الوضوء. وقد أثبت بها القاضي صفات لله سبحانه. فقال: قوله شاب وأمرد وقطط والفراش والتعلان^٤ والشاح، قال: يثبت ذلك تسمية لا نعقل معناها. وليس في إثبات أكثر من تقريب المحدث من القديم، وذلك جائز كما روي: يدني عبده إليه، يعني يقرّبه إلى ذاته. [قلت: ومن يثبت بالمنام وما لا يصح صفات^٥] وقد عرفنا معنى الشاب والأمرد ما هو فنقول^٦ كما نعلم^٧ كمن يقول: قام فلان وما هو قائم^٨ وقعد وليس بقاعد.

٨. قال ابن عقيل: هذا حديث مقطوع^٩ بأنه كذب. ومن صنع

^١ الأصل: «ابو ابراهيم». كتاب الأسماء، ص ٤٤٤: «ابراهيم»: فكذا في الطبقات لابن سعد، ج ٥، ص ٤٨٨.

^٢ الأصل: الضاد غير منقوطة.

^٣ الأصل: «روايه».

^٤ دفع، ص ٣٢: «مروي عن طريق حماد...»

^٥ الأصل: «التعلين».

^٦ دفع، ص ٣٢: «وما صح نقله صفات»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٥ ظ.

^٧ الأصل: النون غير منقوطة.

^٨ الأصل: بدون نقط.

^٩ الأصل: «وما لا يصح صفات هو قائم»، ولكن «لا يصح صفات» مشطوية.

^{١٠} دفع، ص ٣٢: «هذا الحديث تحزيم بأنه»: الباز الأشهب، ٢٥ ظ: «الحديث مقطوع بانه».

مثل هذا يطلب له الرجال الثقات^١. ثم لا تقطع بنفع^٢ الرواة إذا كان المتن مستحيلاً. وصار هذا كما لو أخبر^٣ جماعة من الثقات بأن جمل البزاز دخل في خرم إبرة الحياط فإنه لا حكم لصدق الرواة مع استحالة خبرهم.

الحديث الرابع

٨١ [20b] روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ليلة أُسري بي رأيت كل شيء من ربي حتى رأيت تاجاً مخصوصاً من لؤلؤ»^٤.
 ٨٢ قلت: هذا يرويه أبو القاسم بن محمد^٥ بن اليسع عن قاسم بن إبراهيم. قال الأزهري: كنت أقعد مع ابن اليسع ساعة فيقول: قد ختمت ختمة^٦ منذ قعدت. وقاسم ليس بشيء. قال الدارقطني: هو كذاب. قلت: كافأ الله من عمل مثل هذا الحديث^٧.

الحديث الخامس

٨٣ روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يجمع^٨ الله الناس فيقول: من كان يعبد شيئاً

^١ الأصل: «الثقات».

^٢ دفع، ص ٣٢: «ثم لا تنفع ثقة الرواة».

^٣ دفع، ص ٣٢: «أخبرنا»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ص ٢٥ ظ.

^٤ الأصل: «الثقة»؛ دفع، ص ٣٢: «المعدلين».

^٥ دفع، ص ٣٢: «روي عن انس قال قال رسول الله»؛ الباز الأشهب، ص ٢٦ و: «روي عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله».

^٦ قارن ميزان الاعتدال، ج ٣، ص ٣٦٧.

^٧ دفع، ص ٣٢: «أبو القاسم محمد بن اليسع».

^٨ دفع، ص ٣٢: «الختمة».

^٩ دفع، ص ٣٢: «من عمل هذا»؛ فكذلك في الباز الأشهب ص ٢٦ و.

^{١٠} الأصل: بدون نقط.

فليتبَّعه^١ فيتَّبِعُون ما كانوا يعبدون وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها^٢. فيأتِيهم الله عزَّ وجلَّ في غير الصورة التي يعرفون فيقول: أنا ربكم. فيقولون: نعوذ بالله منك. هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا، فإذا جاء ربنا عرفناه. فيأتِيهم في الصورة التي يعرفون^٣. فيقول: أنا ربكم. فيقولون: أنت ربنا».

٨٤ في الصحيحين من حديث أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «فيأتِيهم الجبار في غير صورته [التي] رآوه فيها أول مرة^٤. فيقول: أنا ربكم^٥. ولا يكلمهم إلا الأنبياء. فيقال: هل بينكم وبينه آية تعرفونها؟ فيقولون: الساق. فيكشف عن ساقه، فيسجد له كل مؤمن».

٨٥ قلت: اعلم أنه يجب على كل مسلم أن يعتقد أن الله سبحانه لا يجوز عليه الصورة التي هي هيئة وتأليف. وقال أبو سليمان الخطابي: معنى «فيأتِيهم الله»، أي فيكشف لهم الحجاب حتى يرونه^٦ عيانًا كما كانوا [21a] عرفوه^٧ استدلالًا فيرونه بعيان [بعد أن] لم يكونوا^٨ رآوه بمنزلة إتيان الآتي لم يكن شُوهِد قيل. وأمَّا الصورة فتُتَأَوَّل على وجهين، أحدهما أنها بمعنى الصفة، يقال: صورة الأمر كذا. والثاني أن المذكورات من المعبودات في أول الحديث صور [وأجسام كالشمس والقمر والطواغيت ونحوها، ثم لما عطف عليها ذكر الله سبحانه] يخرج الكلام على نوعين^٩ من المطابقة^{١٠}. وقوله: «في أدنى صورة

^١ الأصل: «فليعبده»: تصحيح في الهامش بيد أخرى: «فليتبَّعه» ولكن الباء والياء غير منقطعتين.

^٢ دفع، ص ٣٣: «وتبقى هذه الأمة بمنافقيها»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٦ و.

^٣ دفع، ص ٣٣: «يعرفونها»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٦ و.

^٤ دفع، ص ٣٣: «في صورة غير صورته التي رآوه فيها أول مرة».

^٥ في دفع إضافة: «فيقولون أنت ربنا» إلى النص (ص ٣٣).

^٦ الأصل: الباء غير منقطعة.

^٧ في دفع إضافة: «في الدنيا» إلى النص (ص ٣٣).

^٨ دفع، ص ٣٣: «فرويته بعد أن لم يكونوا»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٦ و.

^٩ كتاب الأسماء، ص ٢٩٦-٢٩٧.

رأوه فيها» دليل على أن المراد بالصورة الصفة لأنهم ما رأوه قبلها. فعلمت أن المراد الصفة التي عرفوه فيها.

٨٦ وقال غيره من العلماء: ^١ يأتيهم بأحوال القيامة وصور الملائكة وما لم يعهدوا مثله في الدنيا. فيستعيذون ^٢ من تلك الحال، يقولون: «إذا جاء ربنا عرفناه»، أي إذا أتانا بما نعرفه من لطفه وهي «الصورة التي يعرفون»، ^٣ «فيكشف عن ساق»، أي عن شدة كآئه يرفع تلك الشدائد ^٤ «فيسجدون» شكرًا. قال بعضهم: يظهر صورة يمتحن إيمانهم بها كما يبعث ^٥ الدجال، فيقولون: «نعوذ بالله منك».

٨٧ وفي حديث أبي موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الناس يقولون: «[إن] لنا ربًا كنّا نعبد في الدنيا. فيقال: وتعرفونه ^٦ إذا رأيتموه؟ فيقولون: نعم. فيقال: كيف تعرفونه ولم تروه؟ فيقولون: إنه لا شبيه له، فيكشف الحجاب. فينظرون إلى الله تعالى، فيخرون سجدًا».

٨٨ قال ابن عقيل: الصورة على الحقيقة تقع ^٧ على التخاطيط والأشكال، وذلك من صفات الأجسام. والذي صرفنا عن كونه جسمًا، الأدلة القطعية كقوله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، ومن الأدلة العقلية أنه لو كان جسمًا كانت صورته عرضًا. ولو كان حاملًا للأعراض ^٨ [21b] جاز عليه ما يجوز على الأجسام وافتقر إلى صانع.

^{١٠} الأصل: النون الأولى غير منقوطة. كتاب الأسماء، ص ٢٩٧: «نوع».

^{١١} الأصل: «المطابقة».

^١ دفع، ص ٣٣: «وقال بعض العلماء: فكذا في الباز الأشهب، ٢٦ و».

^٢ الأصل: اليا. الثانية غير منقوطة.

^٣ الأصل: بدون نقط.

^٤ دفع، ص ٣٤: «الشدائد المهولة»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٦ و».

^٥ دفع، ص ٣٤: «يتمحنهم بها كما يبعث»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٦ و».

^٦ دفع، ص ٣٤: «أو تعرفونه».

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ دفع، ص ٣٤: «حامل الأعراض»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٦ ظ.

ولو كان جسمًا مع قدمه جاز قدم أحدنا. فأحوجتنا الأدلة إلى تأويل صورة يليق
إضافتها إليه وما ذلك إلا الحال التي^١ يوقع عليها أهل اللغة اسم الصورة.^٢
فيقولون: كيف صورتك مع فلان؟ وفلان على صورة من الفقر. والحال التي أنكروها
العسف والتي يعرفونها اللطف، فيكشف عن الشدة. التغيرات^٣ أليق^٤ بفعله، فأما
ذاته فتتعالى^٥ عن التغير. ونعوذ بالله أن نحمل^٦ الحديث على ما قالت^٧ المجسمة:
إن الصورة ترجع إلى ذاته، فإن في ذلك^٨ تجويز [التغير] على صفاته فخرجه^٩ في
صورة وإن كانت حقيقة، وذلك استحالة، وإن كان تخيلًا فليس ذلك هو إنما يريد
غيره.

الحديث السادس

٨٩ روى مسلم في الصحيح من حديث المغيرة عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه قال: «لا شخصَ أغير من الله ولا شخص أحب إليه العذر^١ من الله ولا
شخص أحب إليه المدح من الله».

٩٠ قلت: لفظة «الشخص» يرويها بعض الرواة ويروي بعضهم «لا شيء
أغير من الله». والرواة يزيدون^{١١} ما يظنونونه من المعنى، فيكون ذكر الشخص^{١٢} من

^١ دفع، ص ٣٤: «الذي يوقع عليها»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٦ ظ.

^٢ دفع، ص ٣٤: «اسم صورة»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٦ ظ.

^٣ دفع، ص ٣٤: «التغير».

^٤ دفع، ص ٣٤: «التغير لما يليق».

^٥ دفع، ص ٣٥: «فتعالت».

^٦ دفع، ص ٣٥: «أن يحمل».

^٧ دفع، ص ٣٥: «ما قالت»: الباز الأشهب، ٢٦ ظ: «ما قالت».

^٨ دفع، ص ٣٥: «وأن ذلك تجويز»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٦ ظ.

^٩ دفع، ص ٣٥: «فخرجه»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٦ ظ.

^{١٠} الأصل: بدون نقط.

^{١١} دفع، ص ٣٥: «يزيدون ما»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٦ ظ.

تغيير الرواة، والشخص لا يكون إلا جسماً مؤلفاً وسُمِّي شخصاً فإن له شخصاً وارتفاعاً، والصواب أنه يرجع ذكر الشخص إلى المخلوقين لا أن الخالق يُقال له شخص. فيكون^١ المعنى ليس منكم أيها الأشخاص أغير من الله لأنه لما اجتمع الكل في الذكر سُمِّي بأسمانهم كما سُمِّي الجزء^٢ على استهزائهم استهزاءً وعلى 22a مكرهم مكرراً. ومثله قول^٣ ابن مسعود «ما خلق الله من جنة ولا نار أعظم من آية الكرسي». قال أحمد بن حنبل: الخلق يرجع إلى المخلوق^٤ لا إلى القرآن. ومن هذا الجنس قوله تعالى ﴿[أَصْحَابُ] الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾. ومعلوم أن أهل النار لا مستقر لهم ولا مقيل. ويمكن^٥ أن تكون^٦ من باب المستثنى من غير الجنس كقوله تعالى ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَاعَ الظَّنِّ﴾.

٩١ وقد أجاز بعضهم إطلاق الشخص على الله تعالى وذلك غلط لما بيَّناه. وأما الغيرة فقال^٧ العلماء: كل من غار من شيء أسندت كراهيته له. فلما حرّم الفواحش وتوعد^٨ عليها وصفه رسوله بالغيرة.

الحديث السابع

٩٢ روى أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله تعالى

^{١٢} دفع، ص ٣٥: «وكذلك شخص من»: الباز الأشهب، ٢٦ ظ: «فيكون ذكر الشخص من.»

^١ دفع، ص ٣٥: «وقد يكون»: فكذلك في الباز الأشهب، ٢٦ ظ.

^٢ الأصل: «الجزء».

^٣ دفع، ص ٣٥: «ومثل هذا قول.»

^٤ دفع، ص ٣٥: «يرجع إلى الجنة والنار لا إلى...»: فكذلك في الباز الأشهب، ٢٦ ظ.

^٥ الأصل: بدون نقط.

^٦ دفع، ص ٣٥: «ويجوز أن يكون هذا من»: فكذلك في الباز الأشهب، ٢٦ ظ.

^٧ دفع، ص ٣٥: «فقد قالت»: فكذلك في الباز الأشهب، ٢٧ و.

^٨ الأصل: «تواعد» والألف مشطوبة: دفع، ص ٣٥: «وواعد.»

خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض».

٩٣ المعنى مقدار قبضته وليست^١ على ما يتصور من قبضات المخلوقين فإن الحق منزّه عن ذلك وإنما أضيفت القبضة إليه لأن أفعال^٢ المملوك تُضاف^٣ إلى المالك كقوله ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾. وقد روى محمد بن سعد في كتاب الطبقات: إن الله تعالى بعث إبليس فأخذ من أديم الأرض^٤ فخلق منه آدم، فمن أجل ذلك قال: ﴿أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾.

٩٤ قال القاضي: لا يمتنع إطلاق اسم القبض إليه، وإضافة القبضة لا على معنى الجارحة ولا على المعالجة والممارسة. قلت: فيقال له: أطلقت وما تدري.

الحديث الثامن

٩٥ [22b] روى سلمان قال: «إن الله عز وجل لما خمر طينة آدم ضرب^٥ بيديه فيه فخرج كل طيب في يمينه وكل خبيث في يده الأخرى ثم خلط بينهما فمن ثم يخرج^٦ الحي من الميت ويخرج^٧ الميت من الحي». ٩٦ قلت: فهذا مرسل وقد ثبت بالدليل أن الحي^٨ سبحانه لا يوصف بمس

^١ الأصل: بدون نقط.

^٢ الأصل: «الافعال» وأداة التعريف مشطوبة.

^٣ دفع، ص ٣٦: «تنسب الي»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٧و.

^٤ دفع، ص ٣٦: «الي المالك وذلك انه بعث من قبض كقوله»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٧و.

^٥ كتاب الطبقات لابن سعد، ج ١، ص ٢٦: «الأرض من عذبتها وملحها»؛ فكذا في التاريخ للطبري، ج ١، ص ٩٠-٩١.

^٦ دفع، ص ٣٦: «فمن ثم قال»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٧و.

^٧ دفع، ص ٣٦: «وضرب»؛ الباز الأشهب، ٢٧و؛ «ضرب».

^٨ الأصل: بدون نقط.

^٩ الأصل: اليا، غير منقوطة.

^{١٠} دفع، ص ٣٦: «الحق»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٧و.

شيء. فإن صحَّ فَضْرَبُ مثل^١ لما جرت به الأقدار.

٩٧ قال القاضي: تخمير الطين وخلط بعضه ببعض مضاف إلى اليد التي خلق بها آدم. قلت: وهذا التشبيه المحض.

الحديث التاسع

٩٨ روى عبيد بن حنين^٢ قال: «بينما أنا جالس في المسجد جاء قتادة بن النعمان فجلس فتحدث. ثم قال: انطلق بنا إلى أبي سعيد فيأتي قد أخبرت أنه قد اشتكى^٣. فانطلقنا^٤ حتى دخلنا على أبي سعيد فوجدناه مستلقياً واضعاً^٥ رجله اليمنى على اليسرى^٦ فسلمنا وجلسنا فرفع قتادة يده إلى رجل أبي سعيد الخدري فقرصها قرصة شديدة فقال أبو سعيد: سبحان الله يا ابن آدم أوجعتني^٧. قال: ذاك أردت، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن الله عز وجل لما قضى خلقه استلقى ثم وضع إحدى رجليه على الأخرى. ثم قال: لا ينبغي لأحد من خلقي^٨ أن يفعل هذا. قال أبو سعيد: لا جرم لا أفعله أبداً.»

٩٩ قلت: وقد رواه عبد الله بن أحمد عن أبي بكر محمد بن إسحاق الصاغانى قال: حدثنا إبراهيم بن المنذر قال: حدثنا محمد بن فليح [عن أبيه] عن سعيد بن الحارث عن عبيد بن حنين... قلت: وما رأيت {23a} هذا

^١ دفع، ص ٣٦: «فيضرب مثلاً»؛ فكذلك في الباب الأشهب، ٢٧.

^٢ الأصل: بدون نقط.

^٣ دفع، ص ٣٦: «أذ جا».

^٤ الأصل: «استكى».

^٥ الأصل: القاف والنون الغانية غير منقطتين.

^٦ الأصل: بدون نقط.

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ دفع، ص ٣٧: «يا ابن أم أوجعتني»؛ الباب الأشهب، ٢٧؛ «يا آدم أوجعتني».

^٩ الأصل: «حلفى».

الحديث في ديوان من دواوين^١ الشريعة المعتمد عليها. وكان أحمد بن حنبل يذم^٢ إبراهيم بن المنذر ويتكلم فيه. وقال زكرياء الساجي: عنده مناكير. وقال يحيى بن معين: فليح ليس حديثه بالجائز، وقال مرة: هو ضعيف. وقال النسائي: ليس بالقوي. وأما عبيد ابن حنين فقال البخاري: لا يصح حديثه في أهل المدينة. وقال أبو بكر البيهقي: إذا كان فليح مختلفاً في جواز^٣ الاحتجاج [به] عند الحفاظ لم يثبت بروايته مثل هذا الأمر العظيم. قال: وفي الحديث علة أخرى وهي أن قتادة بن النعمان مات في خلافة عمر بن الخطاب وعبيد بن حنين مات سنة خمس ومائة، وله سبعون^٤ سنة في قول الواقدي^٥، فتكون روايته عن قتادة بن النعمان منقطعة. وقول الراوي: «فانطلقنا حتى دخلنا على أبي سعيد» لا يرجع إلى عبيد بن حنين، وإنما يرجع إلى من أرسله عنه ونحن لا نعرفه. قال: ولا نقبل^٦ المراسيل في الأحكام فكيف في هذا الأمر العظيم. قال: ثم لو صح طريقه احتمل^٧ أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم حدث به عن بعض أهل الكتاب على طريق الإنكار عليهم، فلم يفهم^٨ إنكاره عليهم قتادة.

١٠٠ قلت: ومن هذا الفن^٩ حديث رويناه أن الزبير سمع رجلاً يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمع له الزبير حتى إذا قضى الرجل حديثه،

^١ الأصل: «في ديوان من ديوان»: دفع، ص ٣٧: «في دواوين»: فكذلك في الباز الأشهب، ٢٧ و.

^٢ الأصل: بدون نقط.

^٣ الأصل: «جواز».

^٤ كتاب الأسماء للبيهقي، ص ٣٥٦، س ١١: «وله خمس وسبعون»: فكذلك في الباز الأشهب، ٢٧ ظ.

^٥ كتاب الأسماء، ص ٣٥٦، س ١١: «في قول الواقدي وابن بكير».

^٦ الأصل: النون غير منقوطة.

^٧ كتاب الأسماء، ص ٣٥٧: «ثم إن صح طريقه يحتمل»: دفع، ص ٣٧: «ثم لو صح طريقه احتمل».

^٨ الأصل: بدون نطق.

^٩ الأصل: بدون نقط.

قال له الزبير: أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال: نعم.
 قال: هذا وأشباهه [مما] يمنعنا^١ أن نحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.
 قال: ^٢لعمري سمعت [23b] هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا يومئذ
 حاضر ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتدأ بهذا الحديث: فحدثناه عن رجل من
 أهل الكتاب حدثه إياه. فجئت أنت يومئذ بعد انقضاء^٣ صدر الحديث وذكر الرجل
 الذي هو من أهل الكتاب فظننت أنت أنه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وغالب الظن أن الإشارة في حديث الزبير إلى حديث قتادة. فإن أهل الكتاب قالوا:
 إن الله تعالى لما خلق^٤ السموات والأرض استراح. فنزل قوله تعالى ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ
 لُغُوبٍ﴾. فيمكن أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم حكى ذلك عنهم ولم
 يسمع قتادة أول الكلام.

١٠١ وقد روى [أبو] عبد الله بن أحمد في كتاب السنة عن أبي سفيان
 قال: رأيت الحسن وقد وضع رجله اليمنى^٥ على شماله^٦. فقلت: يا أبا سعيد تُكره
 هذه القعدة. قال الحسن: قاتل الله اليهود! قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا
 السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾. فعرفت ما عني
 [به] فأمسكت. قلت: إنما أشار الحسن إلى ما ذكرناه عن اليهود. وروينا عن

^١ دفع، ص ٣٨: «فقال الرجل نعم».

^٢ الأصل: بدون نقط: كتاب الأسماء، ص ٣٥٧: «هذا وأشباهه مما يمنعنا أن.»

^٣ دفع، ص ٣٨: «وسلم قد لعمري»؛ الباز الأشهب، ٢٧ ظ: «وسلم قال لعمري.»

^٤ الأصل: القاف غير منقوطة.

^٥ الأصل: بدون نقط.

^٦ دفع، ص ٣٨: «عبد الرحمن بن أحمد.»

^٧ الأصل: «مبنيه»؛ دفع، ص ٣٨: «رجله اليمنى على»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٧ ظ.

^٨ دفع، ص ٣٨: «وهو قاعد فقلت»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٧ ظ.

العوام بن حوشب، قال: سألت أبا مجلز^١ عن رجل يجلس فوضع إحدى رجليه على الأخرى، قال: لا بأس وإنما يكره^٢ ذلك اليهود، زعموا أن الله عز وجل خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام [ثم استراح، فقال الله تعالى: ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾].

١٠٢ قلت: وقد تأوّل بعض العلماء الحديث الذي نحن فيه على تقدير الصحّة. فقال: معنى «استلقى» أتم خلقه وفرغ^٣. يُقال: بنى فلان داره واستلقى على ظهره أي لم يبق له فيها عمل. وقوله «وضع رجلاً [24a] على رجل»، أي وضع بعض المخلوقات على بعض. وذهب القاضي إلى جعل الاستلقاء^٤ صفة وأنّه وضع رجلاً على رجل. ثم قال: لا على وجه يعقل معناه. قال: ويفيد الحديث إثبات رجلين. قلت: ولو لم يعقله^٥ ما أثبت رجلين، ولم يثبت صفات بمثل^٦ هذا الحديث المعلول ولو لم يكن معلولاً لم يثبت صفة بأخبار الآحاد ولو لم يعقل معناه ما قال: لا يصلح للبشر، ولا كان يقع نهى وإنما النهي^٧ أشبه ما بين الفعلين. وقد صحّ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر أنّهم كانوا يستلقون ويضعون رجلاً

^١ الأصل: «مجلّد»؛ في هامش الأصل: «مجلز».

^٢ الباز الأشهب (بيروت، ١٩٨٧)، ص ٨٢: «والغا ذكره».

^٣ الأصل: غير واضحة.

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ الأصل: «فرع».

^٦ الأصل: الباء غير منقوطة.

^٧ الأصل: «الاستلقى».

^٨ الأصل: «وان».

^٩ الأصل: بدون نقط.

^{١٠} الأصل: بدون نقط.

^{١١} الأصل: «الهي».

على رجل، وإنما يُكره ذلك لمن لا له سراويل.^١

الحديث العاشر

١٠٣ رواه القاضي عن حسان بن عطية أن رجلاً من المشركين سب رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمل عليه رجل من المسلمين فقاتله^٢ وقتل الرجل. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما تعجبون من نصر^٣ الله، ورسوله لقي الله متكنناً فقعد له».

١٠٤ قلت: هذا حديث مقطوع بعيد الصحة. ولو كان له وجه كان المعنى أقبل الله عليه وأنعم.

الحديث الحادي عشر

١٠٥ روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: لا تزال جهنم يُلْقَى فيها فتقول: هل من مزيد؟ حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوي بعضها إلى بعض فتمتلئ.^٤

١٠٦ قلت: الواجب علينا أن نعتقد أن ذات الله تعالى لا تتبع ولا يحويها مكان ولا توصف بالتغير ولا بالانتقال. وقد حكى أبو عبيد الهروي عن الحسن [24b] البصري أنه قال: القدم هم الذين قدمهم [الله لها] من شرار الخلق^٥ وأثبتهم لها. وقال الإمام ابن الأعرابي: القدم المتقدم. وروى أبو بكر البيهقي عن

^١ دفع، ص ٣٩، «وإنما يكره هذا لمن لا سراويل له والله اعلم.»

^٢ الأصل: «فقتله»؛ فكذلك في دفع، ص ٣٩.

^٣ الأصل: الثوب غير منقوطة.

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ الأصل: «البخاري عن حسان» ولكن «عن حسان» مشطوبة و«ومسلم» مكتوبة فوق «عن حسان».

^٦ دفع، ص ٤٠: «قدمهم الله لها من شرار خلقه»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٨؛ قارن لسان العرب، ج ١٤، ص ٤٧٠.

^٧ الأصل: بدون نقط.

النضر^١ بن شميل^٢ أنه قال: القدم ههنا الكفار الذين سبق^٣ في علم الله أنهم من أهل النار.^٤ وقال أبو منصور الأزهري: القدم الذين تقدّم القول بتخليدهم^٥ في النار. فعلى هذا يكون في المعنى وجهين. أحدهما كل شيء قدّمته. يُقال لها قدم ولما هدمته هدم ولما قبضته قبض.^٦ ويؤيد هذا قوله في تمام الحديث: «وأما الجنة فينشيئ الله^٧ لها خلقاً». فاتفق المعنيان في أن كل واحدة من الجنة والنار^٨ يمدّ بزيادة عدد يستوفي^٩ به عدة أهلها فتمتلى عند ذلك. ولما وعدت النار أن تقتلى فألقي فيها ما لم يملأها قالت: هل من مزيد أي زدني لأنك وعدتني أن أُملاً. فلا يزال يقدم إليها قوماً بعد قوم حتى تمتلى^{١٠} فتقول: حسبي!

١٠٧ والوجه الثاني أن كل قادم إليها [يُسَمَّى قدماً] فالقدم

جمع قادم كما يُقال: غائب غائب. فأمّا من روى لفظة الرجل فبعض الرواة رواه بما يظنه^{١١} المعنى من أن القدم الرجل وقد رواه الدارقطني من طرق. فقال: قدمه أو رجله. قلت: وهذا دليل على تعبير^{١٢} الرواة بما يظنون على أن الرجل في اللغة

^١ الأصل: النون غير منقوطة.

^٢ الأصل: الشين غير منقوطة.

^٣ الأصل: بدون نقط.

^٤ كتاب الأسماء، ص ٣٥٢: «من سبق في علمه أنه.»

^٥ الأصل: بدون نقط.

^٦ الأصل: «لما هدم هدم ولما قبض قبض»: قارن كتاب الأسماء، ص ٣٥١.

^٧ دفع، ص ٤٠: «فينشيئ لها خلقاً.»

^٨ الأصل: «من الجنة واحدة يمد»: كتاب الأسماء، ص ٣٥١: «من الجنة والنار تمد.»

^٩ الأصل: بدون نقط.

^{١٠} الأصل: «تمتلى.»

^{١١} الأصل: «عايب.»

^{١٢} الأصل: الباء غير منقوطة.

^{١٣} الأصل: بدون نقط.

^{١٤} الأصل: بدون نقط.

جماعة. يُقال: رجل من جراد. فيكون المعنى: يدخلها جماعة يشبهون في كثرتهم الجراد فيسرعون التهافت فيها.

١٠٨ قال القاضي: القدم صفة ذاتية^١. وسمعت أنا [ابن] الزاغوني يقول: إنما وضع قدمه في النار ليخبرهم أن أصنافكم^٢ [25a] تحترق وأنا لا أحترق. قلت: وهذا إثبات تبعيض وهو من أقبح الاعتقادات. ورأيت أبا بكر بن خزيمة قد جمع كتاباً في الصفات. فقال: باب إثبات اليد، باب إمساك السموات والأرض وما عليها^٣ على أصابعه،^٢ باب إثبات الرجل وإن رغمت أنوف المعتزلة.^٤ ثم [قال]: قال الله تعالى: ﴿أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا﴾. فأعلمنا [ربنا] أن من لا يد له ولا رجل فهو كالأنعام. قلت: وإني لأعجب من هذا الرجل مع علو قدره في علم النقل يقول هذا ويثبت لله ما ذم الأصنام بعدمه من اليد الباطشة والرجل الماشية ويلزمه أن يشب الأذن. ولو رزق الفهم ما تكلم بهذا. ويفهم أن الله تعالى عاب الأصنام عند عابديها. والمعنى لكم أيد وأرجل فكيف عبدتم ناقصاً لا يد له يبطش ولا رجل يمشي بها.

١٠٩ قال ابن عقيل: تعالى الله أن يكون له صفة تشغل الأمكنة.^٥ هذا عين التجسيم وليس الحق بذئ أجزاء وأبعاض فيعالج بها. ثم إنه لا يعمل^٦ في

^١ الأصل: «ذاتية قلت وسمعت أنا الزعفراني» ولكن «قلت وسمعت أنا الزعفراني» مشطوبة للناسخ.

^٢ دفع، ص ٤٠: «أصنامهم»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٨ و.

^٣ الأصل: بدون نقط.

^٤ كتاب التوحيد لابن خزيمة، ص ٩٠: «وان رغمت أنوف المعطلة الجهمية»: دفع، ص ٤٠: «وان رغمت المعتزلة»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٨ و.

^٥ الأصل: بدون نقط.

^٦ الأصل: بدون نقط.

^٧ دفع، ص ٤١: «ثم انه أليس يعمل»: الباز الأشهب، ٢٨ و: «ثم انه لا يعمل».

النار أمره وتكوينه حتى يستعين^١ بشيء من ذاته ويعالجها بصفة من صفاته، وهو القائل ﴿كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا﴾. فما أسخف هذا الاعتقاد وأبعده عن المكون^٢ للأملك^٣ والأفلاك. وقد نطق القرآن بتكذيبهم^٤ فقال: ﴿لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً مَا وَرَدُّوهَا﴾ فكيف يُظنّ بالخالق أنّه يردّها؟ تعالى الله عن تخاييل^٥ المجسّمة.

الحديث الثاني عشر

١١٠ روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنّه قال: «ضرس الكافر^٦ مثل أحد وكثافة^٧ جلده اثنان وأربعون ذراعاً بذراع الجبار^٨»^٩
 ١١١ [25b] قال أبو عمرو^{١٠} الزاهد: الجبار ههنا الطويل يُقال: نخلة جبّارة. قال ابن قتيبة: الجبار ههنا الملك والجبّارة الملوك. قال القاضي: نحمله على ظاهره فإنّ الجبار الله عزّ وجلّ لأنّ لا نشبت ذراعاً هو جارحة. قلت: واعجباً إذ ذهب^{١١} العقول إلى هذا الحدّ! قال: «ويجوز أن يُقال: إنّ الذراع ينشأ أربعين^{١٢} مرةً حتى يبلغ جلد الكافر، ويُضاف إلى الذات القديمة. ثمّ قال: ليس بجارحة. فإذا لم يكن جارحة كيف ينشأ أربعين مرةً؟

^١ الأصل: بدون نقط.

^٢ دفع، ص ٤١: «مكون الاملاك.»

^٣ دفع، ص ٤١: «وقد صرح بتكذيبهم»؛ الباز الأشهب، ٢٨ و: «وقد نطق بتكذيبهم.»

^٤ دفع، ص ٤١: «تجاهل»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٨ و.

^٥ دفع، ص ٤١: «ضرس الكافر في النار مثل»؛ الباز الأشهب، ٢٨ و: «ضرس الكافر مثل.»

^٦ الأصل: الثاء غير منقوطة.

^٧ تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة، ص ٢٧١: «بباز الجبار.»

^٨ الأصل: «قال عمر»؛ دفع، ص ٤١: «أبو عمرو»؛ الباز الأشهب، ٢٨ و: «أبو عمر.»

^٩ دفع، ص ٤٢: «أذهب»؛ الباز الأشهب، ٢٨ ط: «ذهب.»

^{١٠} الأصل: «قال» مكتوبة فوق السطر بيد الناسخ.

^{١١} دفع، ص ٤٢: «الذراع اثنان وأربعون.»

الحديث الثالث عشر

١١٢ روى القاضي عن مجاهد أنه قال: «إذا كان يوم القيامة يذكر داود ذنبه فيقول الله عز وجل: كُنْ أَمَامِي. فيقول: يا ربّ ذنبي. فيقول: كُنْ خَلْفِي. فيقول: يا ربّ ذنبي. فيقول: خُذْ بِقَدَمِي. قال في لفظ عن ابن سيرين: فإنّ الله عز وجل ليقرب داود حتّى يضع يده على فخذه.»

١١٣ قلت: العجب من إثبات صفات الحقّ سبحانه بأقوال عن التابعين، وما تصحّ^١ عنهم ولو صحّت، فإنّما يذكرونها عن أهل الكتاب كما يذكر وهب بن منبه. قال القاضي: نحمله على ظاهره لأنّنا لا نثبت قدماً وفخذاً هو جارحة وكذلك لا نثبت الأمام. قلت: واعجباً لقد كملوا هيئة^٢ البدن بإثبات فخذ وساق وقدم ووجه ويدين وأصابع وخنصر وإبهام وجنب^٣ وحقو وصعود ونزول. ويقولون: نحمله على ظاهره وليست جوارح. وهل يجوز لقائل^٤ أن يثبت لله خلفاً وأماماً وفخذاً؟ ما ينبغي أن نحدّث هؤلاء لأنّنا قد عرفنا الفخذ، [26a] فيقال: ليس بفخذ والخلف ليس بخلف. ومثل هؤلاء لا يحدثون فإنّهم يكابرون العقول كأنّهم يحدثون الأطفال.

الحديث الرابع عشر

١١٤ روى البخاريّ ومسلم في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلّم قال: «يضحك الله إلى رجلين يقتل^١ أحدهما الآخر يدخلان الجنة». وفي أفراد مسلم من حديث ابن مسعود أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلّم

^١ الباز الأشهب، ٢٨ ظ: «إثبات صفات للحق»؛ دفع، ص ٤٢؛ «إثبات ذلك للحق».

^٢ الأصل: بدون نقط.

^٣ الأصل: الياء غير منقوطة.

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ دفع، ص ٤٢؛ «لعاقل»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٨ ظ.

^٦ الأصل: بدون نقط.

أخبر عن آخر من يدخل الجنة وضحك. فقيل: «مّمّ تضحك؟ قال: من ضحك ربّ العالمين حين قال: أتَهْزَأُ بي؟»

١١٥ قلت: إن الضحك له [معان] ترجع^٢ إلى معنى البيان والظهور فكل من أبدى من أمر ما^٣ كان مستورا قيل: قد ضحك. يُقال: ضحكت الأرض بالنبات إذا ظهر فيها وانفتحت عن زهره كما يُقال: بكت السماء. قال الشاعر:

[الخفيف]

كُلُّ يَوْمٍ بِأَفْحُوكَ جَدِيدٍ تَضْحَكُ الْأَرْضُ مِنْ بُكَاءِ السَّمَاءِ

وكذلك الضحك الذي يعتري البشر إنما هو انفتاح عن الأسنان^٤ وهذا يستحيل على الله عز وجل. فوجب حمله على [معنى] أبدى الله كرمه وأتى بفضله. ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم: «ضحكت لضحك ربّي» أبديت عن أسناني بفتح فمي لإظهار ربّي فضله وكرمه. وقول الآخر: «لن نعدم من ربّ يضحك خيرا» أي يكشف الكرب فرقا بينه وبين الأجسام التي لا يُرجى^٥ خيرها. قلت: وهذا تأويل جماعة من العلماء، وقال الخطّابي: معنى ضحك الجبار عز وجل [الإخبار] عن الرضى وحسن المجازاة. وقد روي في حديث موقوف: «ضحك حتى بدت لهواته وأضراسه». ذكره الخلال في كتاب السنّة. وقال المروزي: [26b] قلت لأبي عبد الله: ما تقول في هذا الحديث؟ قال: هذا بشع. قال: قلت: ثم يقول: على تقدير الضحك^٦ يحتمل أمرين،

^١ الأصل: الزا - غير منقوطة؛ الصحيح لسلام (إيمان ٣١٠): «أنتهزئ منّي»؛ قارن كتاب التوحيد لابن خزيمة، ص ٢٣١.

^٢ دفع، ص ٤٣: «له معان ترجع»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٨ ظ.

^٣ دفع، ص ٤٣: «عن أمر كان»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٨ ظ.

^٤ الأصل مكتوبة: «بالأحوان»، ثم زيد «ق» عليها بين «أ» و«ح» بخط مغاير لخط النسخ.

^٥ دفع، ص ٤٣: «هو انفتاح الفم عن الأسنان»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٩ و.

^٦ الأصل: الجيم غير منقوطة.

^٧ دفع، ص ٤٤: «الصحة»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٩ و.

أحدهما أن يكون ذلك راجعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم كأنه ضحك حين أخبر بضحك الرب عز وجل حتى بدت لهواته وأضراسه كما روي أنه ضحك حتى بدت نواجذه. وهذا [هو] الصحيح لو ثبت الحديث، وإنما هو مقطوع. والثاني أن يكون تجوزاً يتبين^١ به كثرة^٢ الكرم وصفة^٣ الرضى كما تجوز^٤ بقوله: من أتاني يمشي أتيته هرولة.

١١٦ وقال القاضي: لا يمتنع الأخذ بظاهر الأحاديث في إمرارها^٥ على ظواهرها من غير تأويل، لأن لا تثبت ضحكاً هو فتح الفم ولا أضراساً ولهوات وجوارح وأبعضاً. قلت: وأعجباً هذا قد أثبت لله صفات بأحاديث آحاد بالفاظ لا تصح. وإذا لم يثبت ضحكاً معقولاً فقد تأول ولا يدري. وأعجباً قد عرف أن الضحك يُشار به إلى الفضل والإنعام فالأضراس ما وجهها؟ والله لو رويت في الصحيحين وجب^٦ ردّها. فكيف وما ثبتت أصلاً وقد روى أحمد: لو أن الناس اعتزلوهم^٧، يعني^٨ الأمراء، فقال: اضرب على هذا! وهذا الحديث في الصحيحين، فكيف بحديث لا يثبت يخالف المنقول^٩ والمعقول. ومن أثبت الأضراس صفة فما عنده من الإسلام خبر.

^١ الأصل: الباء الثانية غير منقوطة.

^٢ دفع، ص ٤٤: «تجوزاً عن كثرة»؛ الباز الأشهب، ٢٩ و: «تجوزاً من كثرة».

^٣ دفع، ص ٤٤: «وسعة الرضى»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٩ و.

^٤ دفع، ص ٤٤: «جوز»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٩ و.

^٥ دفع، ص ٤٤: «وامرارها»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٩ و.

^٦ الأصل: «وجب».

^٧ الأصل: «اعتزلوهم».

^٨ الأصل: بدون نقط.

^٩ الأصل: «المنقول».

الحديث الخامس عشر

١١٧ رواه القاضي عن عبد الله بن عمر^١ موقوفاً أنه قال: «خلق الله الملائكة من نور الذراعين والصدر».

١١٨ قلت: قد أثبت به القاضي ذراعين وصدرًا صفة لله تعالى، وقال: ليس بجوارح. وهذا [27a] قبيح لأنه حديث ليس بمرفوع ولا يصح. وهل يجوز أن يُخلق مخلوق من ذات القديم؟ هذا أقبح مما ادّعاه النصارى.

الحديث السادس عشر

١١٩ روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث ابن عمر^٢ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله عز وجل يدني عبده المؤمن فيضع عليه كنفه ويقول: أتعرف ذنب كذا؟»

١٢٠ قال العلماء: يدنيه من رحمته^٣. وقال [ابن] الأثير: وكنفه حياضته وستره. يُقال: قد كنف فلان فلانًا إذا أحاطه وستره وكل شيء ستر شيئًا فقد كنفه. يُقال في الترس^٤ كنيف لأنه يستر صاحبه.

١٢١ وقال القاضي: يدنيه من ذاته. قلت: وهذا قول من لم يعرف الله عز وجل ولا [يعلم] أنه لا يجوز عليه الدنو الذي هو مساحاة^٥. وكذلك قوله صلى الله

^١ المشكل لابن فورك، ١٤٣: «ابن عمرو»؛ قارن دفع شبه التشبيه لابن الجوزي، تحقيق حسن السقاف (بيروت ١٩٩١)، ص ٨٣ و ١٨٤.

^٢ الأصل: «عمران»؛ انظر البخاري، مظالم ٢؛ ومسلم، توبة، ٥٢.

^٣ غريب الحديث لابن الجوزي، ج ٢، ص ٣٠٢: «عنده».

^٤ دفع، ص ٤٤: «يدني المؤمن»؛ الباز الأشهب، ٢٩: «يدني عبد المؤمن».

^٥ البخاري، ٢/٤٦: «كنفه وستره فيقول».

^٦ دفع، ص ٤٥: «من رحمته ولطفه»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٩.

^٧ دفع، ص ٤٥: «ويقال للترس»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٢٩.

^٨ دفع، ص ٤٥: «مسافة»؛ الباز الأشهب، ٢٩: «مساحاة».

عليه وسلم: «[إنَّه] ليدنو به يوم عرفة»، أي يقرب بلطفه وعفوه.

الحديث السابع عشر

١٢٢ روى مسلم في أفرادهِ من حديث معاوية بن الحكم قال: «كانت لي جارية ترعى غنماً لي^١ فانطلقت^٢ ذات يوم فإذا الذئب قد ذهب بشاة^٣ وأنا من بني آدم أسفٌ كما يأسفون لكن صككتها^٤ صكّة. فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فعظم ذلك عليّ. فقلت: ألا أعتقها؟ فقال: اثنتي بها. فجنته بها. فقال لها: أين الله؟ قالت: في السماء. قال: من أنا؟ قالت: رسول الله. قال: أعتقها فإنّها مؤمنة.»

١٢٣ قلت: قد ذكرنا في ما تقدّم أنّ همّة الشارع كانت في إثبات الرجود فذكر لهم ما يأنسون به وأقرهم على ما يوجب إثبات وقنع^٥ منهم [27b] بالجمال^٦ إذ تفصيل^٧ ذلك يخيّب الجهال. وقد ثبت عند العلماء أنّ الله تعالى لا تحويه السماء ولا الأرض ولا تضمّه الأقطار، وإنّما عُرِفَ بإشارتها تعظيم الخالق عندها.

الحديث الثامن عشر

١٢٤ رواه أبو رزين قال: قلت: يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه؟ قال: «كان في عماء، ما تحته هواء وما فوقه هواء. ثمّ خلق عرشه على الماء.»

^١ الصحيح لمسلم، ٣٣/٥: «قبل أحد والجرائنة.»

^٢ الصحيح لمسلم، ٣٣/٥: «فاطلقت.»

^٣ الصحيح لمسلم، ٣٣/٥: «بشاة من غنمها.»

^٤ دفع، ص ٤٥: «بشاة فصككتها.»

^٥ الأصل: بدون نقط.

^٦ الأصل: «بالحمل.»

^٧ الأصل: بدون نقط.

١٢٥ قلت: هذا حديث تفرّد [به] يعلى^١ بن عطاء عن وكيع بن حديد^٢ وليس لو كيع راوٍ غير يعلى. والعماء السحاب. واعلم أنّ الفوق والتحت يرجعان إلى السحاب لا إلى الخالق سبحانه و«في» معنى فوق. فالمعنى كان فوق السحاب بالتدبير والقهر. ولمّا كان القوم يأنسون بالمخلوقات، سألوا عنها، والسحاب من جملة خلقه ولو سُئل عما كان قبل السحاب لآخبر أنّ الله تعالى كان ولا شيء معه. وكذلك عمران بن حصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنّه قال: «كان الله ولا شيء معه»^٣. وقال أبو الحسين بن المنادي، ونقلته من خطّه: وصفُ الهواء^٤ بالفوقية والتحتية مكروه عند أهل العلم لما في ذلك من الاحتواء والجعل كالوعاء لمن ليس كالأشياء جلّ وتعالى. قال: ولسنا نخلف أنّ الجبار لا يعلوه شيء من خلقه بحال وأنّه لا يحلّ في الأشياء بنفسه ولا يزول عنها لأنّه لو حلّ بها كان منها ولو زال عنها لنأى عنها. واتّفقنا على هذا أكثر من هذا الخبر على المعنى المكروه، والتأويل المأمون.

الحديث التاسع عشر

١٢٦ [28a] روى البخاريّ ومسلم في الصحيحين من حديث أبي هريرة أنّ رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إنّي مجهود. فقال: «من يضيّف هذا^٥ الليلة؟ فقام رجل من الأنصار فقال: أنا، فانطلق به^٦. فقال لامرأته: هل

^١ الأصل: «ابو علي بن عطاء».

^٢ الأصل: «عويس».

^٣ في هامش الأصل: «وكذلك عمران... ولا شيء معه» متبوع بـ«صح».

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ الأصل: «الهوى».

^٦ دفع، ص ٤٨: «رجلا أتى النبي: الباز الأشهب، ٣٠: «رجلا أتى إلى رسول الله.»

^٧ دفع، ص ٤٨: «يضيّفه هذه الليلة.»

^٨ الصحيح لمسلم، ١٧٢/٣٦: «فانطلق به إلى رحله»؛ دفع، ص ٤٨: «فانطلق به إلى امرأته.»

عندك شيء؟ قالت: لا إلا قوت صبياني. قال: فعليهم بشيء. فإذا أرادوا^١ الصبية العشاء فنومهم فإذا دخل ضيفنا^٢ فأطفئ السراج وأريه أنا نأكل. فقعدا^٣ فأكل الضيف. فلما أصبح غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له: لقد عجب الله من صنعكما بضيفكما الليلة. »

١٢٧ وفي أفراد البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: عجب ربكم من قوم جيء بهم في السلاسل حتى يدخلهم الجنة.

١٢٨ قال العلماء: العجب إنما يكون من شيء يدهم الإنسان فيستعظمه بما لا يعلم. وذلك لا يليق بالخالق لكن معناه عظم قدر ذلك الشيء عند الله لأن^٤ المتعجب من الشيء يعظم قدره عنده. ومعنى في السلاسل^٥ أكرهوا على الطاعة التي بها يدخلون الجنة. وقال ابن الأنباري: معنى «عجب ربك» زادهم إنعاماً وإحساناً. فعبّر بعجب عن هذا.^٦

١٢٩ وقال ابن عقيل: العجب في الأصل استغراب الشيء وذلك يكون من علم ما لم يعلم وألا فكل شيء أنس به لا يتصور العجب منه فإن الإنسان إذا رأى

^١ دفع، ص ٤٩: «أراد.»

^٢ الأصل: «طيفنا»؛ دفع، ص ٤٩: «ضيفنا»؛ الصحيح لمسلم، ١٧٢/٣٦: «ضيفنا.»

^٣ الصحيح لمسلم، ١٧٢/٣٦: «فقعدوا»؛ فكذلك في دفع، ص ٤٩، والبارز الأشهب، ٣٠.

^٤ البخاري، ١٤٤/٥٦: «من قوم يدخلون الجنة في السلاسل»؛ دفع، ص ٤٩: «جر بهم»؛ البارز الأشهب، ٣٠: «جيء بهم.»

^٥ دفع، ص ٤٩: «الإنسان بما لا يعلمه فيستعظمه»؛ البارز الأشهب، ٣٠: «الإنسان فيستعظمه مما لا يعلمه.»

^٦ دفع، ص ٤٩: «وهو.»

^٧ الأصل: «إن.»

^٨ دفع، ص ٤٩: «معنى السلاسل»؛ فكذلك في البارز الأشهب، ٣٠.

^٩ الأصل: بدون نقط.

^{١٠} دفع، ص ٤٩: «فعبّر في الحديث بالعجب عن ذلك.»

حجر المغناطيس يجذب الحديد ولم يكن رآه قبل^١ ذلك عجب. والبارئ سبحانه لا يغرب عن علمه شيء فأين العجب منه؟ فلم يبق للحديث معنى إلا أن يكون فعل شيء أعجبه فعله وكذلك الضحك لا يصدر [28b] إلا عن راض، وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم: «لله أفرح بتوبة عبده»، أي رضي، ومنه قوله تعالى ﴿كُلُّ جَزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ أي راضون.

١٣. وقال القاضي: لا ثبت^٢ عجباً هو تعظيم الأمر، بل ثبت ذلك صفة.

[قلت:] وهذا ليس بشيء.

الحديث العشرون

١٣١ قد أدرج في الذي قبله.

الحديث الحادي والعشرون

١٣٢ روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير^٣ فيقول: من يدعوني فأستجيب له.»^٤

١٣٣ قلت: قد روى حديث النزول عشرون نفساً من الصحابة^٥ وقد سبق القول بأنه يستحيل على الله الحركة والنقلة والتغير. فبقي^٦ الناس رجلين، أحدهما التأول له بمعنى^٧ [أنه] يقرب رحمته^٨ وقد ذكر أشياء بالنزول. فقال تعالى:

^١ الأصل: الباء غير منقوطة.

^٢ الأصل: «ثبت».

^٣ مسلم، ١٦٨/٦، «الآخر»: فكذا في البخاري، ١٤/١٩.

^٤ يضم مسلم (١٦٨/٦) «ومن يسألني فأعطيه ومن يستغفرني فأغفر له» إلى النص. فكذا في البخاري، ١٤/١٩.

^٥ دفع، ص ٤٦: «عشرون صحابياً»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٩ ظ.

^٦ دفع، ص ٤٦: «القول أنه».

^٧ دفع، ص ٤٦: «قريب».

^٨ دفع، ص ٤٦: «التأول بمعنى»: فكذا في الباز الأشهب، ٢٩ ظ.

﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ وإن كان معدنه في الأرض. وقال: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾، ومن لم يعرف نزول الجمل كيف يتكلم في تفصيل هذه الجمل؟^٢ والثاني الساكت عن الكلام في ذلك.^٣ روى أبو عيسى الترمذي عن مالك بن أنس وسفيان بن عيينة وابن المبارك أنهم قالوا: أمروا هذه الأحاديث بلا كيف.

١٣٤ قلت: وواجب على الخلق اعتقاد التنزيه وامتناع تجويز النقلة وإن النزول الذي هو انتقال من مكان إلى مكان يفتقر إلى ثلاثة أقسام:^٤ جسم عال هو مكان لساكنه، [29a] وجسم سافل، وجسم ينتقل^٥ من علو إلى سفلى. وهذا لا يجوز على الله قطعاً. فإن قال العامي: فما الذي أراد بالنزول؟ قيل: أراد به معنى يليق بجلاله^٦ لا يلزمك التفتيش عنه. فإن قال: كيف حُذف^٧ بما لا أفهمه؟ قلنا: قد علمت أن النازل إليك قريب منك فاقتنع بالقرب ولا تظنه كقرب الأجسام!

١٣٥ قال ابن حامد: هو على العرش بذاته مماس له وينزل من مكانه الذي هو فيه فينزل^٨ وينتقل^٩. قلت: وهذا رجل لا يعرف ما يجوز على الله تعالى. وقال القاضي: النزول صفة ذاتية ولا ينزل^{١٠} نزول انتقال. قلت: وهذا مغالطة.^{١١} ومنهم من قال: يتحرك [إذا نزل]^{١٢}، ولا يدري أن الحركة لا تجوز على الخالق. وقد حكوا

^٢ دفع، ص ٤٦: «برحمته»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٩ ظ.

^٣ الأصل: «أنزلنا».

^٤ دفع، ص ٤٧: «يتكلم في الجمل»، فكذا في الباز الأشهب، ٢٩ ظ.

^٥ دفع، ص ٤٧: «في ذلك مع اعتقاد التنزيه».

^٦ دفع، ص ٤٧: «أجسام»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٩ ظ.

^٧ دفع، ص ٤٧: «جسم منتقل»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٢٩ ظ.

^٨ الأصل: بدون نقط.

^٩ الأصل: «حذف»؛ الباز الأشهب (بيروت، ١٩٨٧)، ٩٧: «حذف».

^{١٠} الأصل: «فنزل»، الباز الأشهب، ٣٠: «وينزل».

^{١١} دفع، ص ٤٧: «وهو فيه وينتقل».

^{١٢} دفع، ص ٤٧: «لا نقول نزوله انتقال»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٣٠ و.

^{١٣} دفع، ص ٤٧: «مغالط»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٣٠ و.

^{١٤} دفع، ص ٤٧: «يتحرك إذا نزل»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٣٠ و.

عن أحمد ذلك وهو كذب عليه. ولو كان النزول صفة^١ كانت صفته كل يوم^٢ تتجدد وصفاته قديمة^٣.

الحديث الثاني والعشرون

١٣٦ روى مسلم في أفرادهِ من حديث أبي موسى قال: قام فينا رسول الله^٤ بخمس كلمات، فقال: «إنَّ الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام. يخفض القسط ويرفعه. حجابهُ النور - وفي رواية [أبي بكر بن أبي شيبَةَ] النار - لو كشفه لأحرقتْ سُبحَاتُ وجهه ما انتهى إليه بصرُهُ من خلقه».

١٣٧ قلت: معنى «يخفض القسط ويرفعه»، أي يخفض بعدل ويرفع بعدل. وقوله «حجابهُ النور» ينبغي أن يُعلم أنَّ هذا الحجاب للخلق عنه لأنَّه لا يجوز أن يكون محجوباً لأنَّ^٥ يكون أكبر ممَّا يستره ويستحيل أن يكون جسماً أو جوهرًا أو متناهيًا محاذيًا^٦ إذ جميع ذلك من إشارات الحدث وإمَّا عرف الناس حدوث الأجسام من حديث وجودها متناهية محدودة محلاً للحوادث وكما أنَّه لا يجوز أن يكون لوجوده [29b] ابتداء ولا انتهاء ولا يصحَّ أن يكون لذاته نهاية. وإمَّا المراد أنَّ الخلق محجوبون عنه.^٨ وقد روى سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «دون الله سبعون ألف حجاب من نور وظلمة». قلت: وهذا حديث لا يصحَّ ولو كان صحيحاً كانت الحجب للخلق لا للحق.

^١ دفع، ص ٤٧-٤٨: «صفة ذاتية لذاته»؛ الباز الأشهب، ٣٠: «صفة لذاته».

^٢ دفع، ص ٤٨: «كل ليلة»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٠.

^٣ دفع، ص ٤٨: «صفاته قديمة كذاته».

^٤ في هامش الأصل: «من حديث... رسول الله» متبوع بـ«صح».

^٥ قارن مسلم، ٢٩٣/١.

^٦ دفع، ص ٥٠: «لأن الحجاب يكون»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٠. ظ.

^٧ الأصل: «مجادبا».

^٨ يضيف دفع (ص ٥٠) «كما قال تعالى: كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون» إلى النص.

١٣٨ وأما السبحات فجمع سُبُحَة. قال أبو عبيد: لم نسمع^١ هذا الحرف إلا في هذا الحديث. قال: ويُقال: ^٢إنَّ السبحة جلال وجهه، ومنه قوله «سبحان الله» وإنما هو تعظيم له وتنزيه. وقال ابن خزيمة: باب ضوء وجه ربنا. ^٣ثم ذكر حديث السبحات متوهماً النور المعروف، والخالق منزّه عن النور الجسماني. وروى أبو بكر الخلال في كتاب السنّة، قال: سألت^٤ أحمد بن يحيى عن قوله: «لأحرقت سبحات وجهه»، فقال: السبحات الموضع الذي يُسجد عليه. قلت: فعلى هذا يكون الخطاب^٥ بما يعرفون كما قال: قلوب^٦ العباد بين إصبعين.

١٣٩ وقال ابن حامد: يجب الإيمان بأنَّ لله حجاباً وهو من وراء ذلك. وقال القاضي: لا يُمنع إطلاق [حجاب]^٨ من دون الله لا على وجه الحدّ والمحاذاة. قلت: وهذا كلام مختلط يرضي^٩ العوام.

الحديث الثالث والعشرون

١٤٠ روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنّه قال: «أهل الجنة يرون ربهم تعالى في كلّ جمعة^{١٠} في رمال الكافور وأقربهم منه مجلساً أسرعهم إليه يوم الجمعة.»^{١١}

^١الأصل: بدون نقط.

^٢الأصل: «يقول».

^٣في كتاب التوحيد لابن خزيمة، ص ١٩، اسم الباب: «باب ذكر صورة ربنا».

^٤الأصل: بدون نقط.

^٥الأصل: «سئلت».

^٦الأصل: «الخطاب».

^٧الأصل: القاف غير منقوطة.

^٨قارن دفع، ص ٥٠.

^٩دفع، ص ٥٠: «يرضى به»؛ فكذا في الباز الأشهب، ص ٣٠.

^{١٠}الأصل: بدون نقط.

^{١١}يضمّ الأجرى (في كتاب الشريعة، ص ٢٦٥): «وأبكرهم غدوا» إلى النصّ.

١٤١ قال المصنّف: قوله «في رمال الكافور»^١ إشارة إلى الحاضرين فهم^٢ في رمال الكافور و«أقربهم منه»^٣ أحظاهم^٤ عنده. وفي حديث آخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «المقسطون يوم القيامة على منابر من نور عن يمين الرحمن»^٥ وفي حديث سوق الجنة «ولا يبقى في ذلك المجلس أحد إلا حاضره [30a] الرحمن محاضرة». وقد رواه أبو بكر البيهقي: إلا خاصره^٦ الرحمن محاضرة بالخاء^٧ المعجمة. وقال: وهذا يرويه سيف بن عبد الله عن سلمة بن العيّار، ولم يذكر في الصحاح، ومثل هذا لا يثبت برواية هؤلاء. قال: والمخاصرة^٨ بالخاء^٩ المصافحة.

١٤٢ وقال القاضي: لا يستنع أن يكون الحق في رمال الكافور. قلت: فقد أقرّ بالحصر. ثم قال: لا على وجه الانتقال^{١٠}. وهذا تلاعب. ثم قال: ولا يستنع قريبهم من الذات. وهذا يضيع معه الحديث ولذلك قال في قوله: «ما منكم من أحد إلا سيخلو»^{١١} به ربّه. قال: الخلوة عبارة عن القرب ويجوز القرب من الذات. وقد سبق ردّ هذا.

الحديث الرابع والعشرون

١٤٣ روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث ابن مسعود قال: جاء

^١ في هامش الأصل: «وأقربهم منه... قوله في رمال الكافور» متبوع به «صح».

^٢ دفع، ص ٥١: «الحاضرين ثم في»: الباز الأشهب، ٣٠ ط: «الحاضرين هم في».

^٣ الأصل: «أعطى عنده».

^٤ يضمّ دفع (ص ٥١) «وقال بعضهم بين العرش» إلى النص: فكذا في الباز الأشهب، ٣٠ ط.

^٥ في هامش الأصل: «محاضرة وقد رواه البيهقي إلا خاصره» متبوع به «صح».

^٦ الأصل: بدون نقط.

^٧ الأصل: «المحاضرة».

^٨ الأصل: بدون نقط.

^٩ الأصل: بدون نقط.

^{١٠} دفع، ص ٥١: «معه الحديث واستدل بقوله».

^{١١} الأصل: إليها غير منقطعة.

رجل من اليهود^١ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا محمد إن الله يضع السماء على إصبع والأرضين^٢ على إصبع والجبال على إصبع، والشجر والأنهار^٣ على إصبع والخلق على إصبع، وفي لفظ الماء والشرى على إصبع، ثم يهزهن. فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾. وفي بعض الألفاظ: فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجباً وتصديقاً له.^٤

١٤٤ قال أبو سليمان الخطابي: لا تثبت^٥ لله صفة إلا بالكتاب أو خبر^٦ مقطوع له بصحته يستند إلى أصل في الكتاب أو في السنة المقطوع على صحتها^٧، وما كان بخلاف ذلك فالواجب التوقف عن إطلاق ذلك ويتأول على ما يليق بمعاني الأصول المتفق^٨ عليها من أقوال أهل العلم مع نفي^٩ التشبيه. قال: وذكر الأصابع لم يوجد في الكتاب ولا في السنة التي شرطها في الثبوت ما وصفنا. فليس معنى اليد في الصفات معنى اليد^{١٠} حتى يتوهم ثبوتها ثبوت الأصابع، بل هو توقيف [30b] شرعي أطلقنا^{١١} الاسم فيه على ما جاء به الكتاب من غير تكليف ولا تشبيه. قال: وقد روى هذا الحديث غير واحد من أصحاب ابن مسعود^{١٢} لم يذكروا فيه «تصديقاً». فقول^{١٣} من قال من الرواة «تصديقاً لقول

^١ في هامش الأصل: «من اليهود» بيد أخرى؛ دفع، ص ٥١: «جا. حبر إلى.»

^٢ دفع، ص ٥١: «الله يمسك السموات يوم القيامة على إصبع والارضين.»

^٣ في هامش الأصل: «الانهار» بالناسك.

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ الأصل: «قدر.»

^٦ مسلم، ١٩/٥٠: «تعجباً لما قال الحبر تصديقاً له.»

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ الأصل: بدون نقط.

^٩ كتاب الأسماء، للبيهقي، ص ٣٣٥: «السنة المقطوع بصحتها.»

^{١٠} الأصل: بدون نقط.

^{١١} الأصل: بدون نقط.

^{١٢} كتاب الأسماء، ص ٣٣٦: «بمعنى الجارحة.»

^{١٣} الأصل: بدون نقط.

^{١٤} كتاب الأسماء، ص ٣٣٧: «عبد الله من غير طريق عبادة.»

الخبر» ظنَّ وحسبان. ولا يجوز أن نبني على ظنِّ الراوي صفة الله سبحانه. وظاهر «ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم» الإنكار واليهود مشبهة، ونزول الآية دليل على إنكار رسول صلى الله عليه وسلم.

١٤٥ وقال ابن عقيل: «وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ» حيث جعلوا صفاته تتساعد وتتعاقد على حمل مخلوقاته، وإثما ذكر الشرك في الآية ردًّا عليهم. وفي معنى هذا الحديث قوله عليه الصلاة والسلام: «إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ بَيْنَ إصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ، يَقْلِبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ». ولَمَّا كَانَ الْمَقْلَبُ^١ بَيْنَ إصْبَعَيْنِ دَلِيلًا^٢ مَقْهُورًا دَلَّ بِهَذَا^٣ عَلَى أَنَّ الْقُلُوبَ مَقْهُورَةٌ لِمَقْلَبِهَا.

١٤٦ وقال القاضي: غير ممتنع حمل الخبر على ظاهره في إثبات الأصابع صفات راجعة إلى الذات لأنَّ لا تثبت أصابع هي جارحة ولا أبعاد. قلت: وهذا كلام مختلط لأنَّ إِمَّا أَنْ نَثْبِتَ^٤ جَوَارِحَ وَإِمَّا أَنْ نَتَأَوَّلَهَا^٥. فَأَمَّا حَمْلُهَا عَلَى ظَاهَرِهَا فظاهرها الجوارح. ثم يقول: ليست أبعادًا. فهذا كلام قائم قاعد ويضيع الخطاب لمن يقول هذا.

الحديث الخامس والعشرون

١٤٧ روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «يَطْوِي اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (31a) بِيَدِهِ^٦ ثُمَّ بِأَخْذِهِنَّ بِيَدِهِ^٧ [اليمينى] ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ؟ أَيْنَ

^١ الأصل: «تصديقاً لقول الرواة فقول» ولكن «لقول الرواة» مشطوبة للناسخ.

^٢ دفع، ص ٥٢: «القلب»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣١ و.

^٣ الأصل: «دليلاً»؛ دفع، ص ٥٢: «دليلاً»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣١ و.

^٤ دفع، ص ٥٢: «هذا».

^٥ دفع، ص ٥٢: «مخيط»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣١ و.

^٦ الأصل: الباء غير منقوطة؛ دفع، ص ٥٢: «يشت».

^٧ دفع، ص ٥٢: «يتأولها».

^٨ سقط في دفع (ص ٥٢): «بيده».

^٩ مسلم، ٢٤/٥٠: «بيده اليمينى»؛ فكذلك في دفع، ص ٥٢.

المتكبرون؟ ثم يطوي الأرض بشماله ثم يقول: أنا الملك، أين الجبارون؟ أين المتكبرون؟» هذا في رواية مسلم وهي أتم^١ الروايات وفي لفظ أخرجه مسلم من حديث عبيد الله بن مقسم أنه نظر إلى عبد الله بن عمر كيف يحكي رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ياخذ الله عز وجل سمواته وأرضه^٢ بيديه فيقول: أنا الله - ويقبض أصابعه ويبسطها - أنا الملك».

١٤٨ قلت: قد ثبت بالدليل القاطع أن يد الحق سبحانه ليست جارحة وأن قبضه للأشياء ليس بمباشرة ولا في كفا^٣. وإنما قرب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإفهام ما يدركه الحس. فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أصابعه ويسطها فوقوع الشبه بين القبضتين من حيث ملكه المقبوض كما وقع الشبه في رؤية الحق سبحانه برؤية القمر في إيضاح الرؤية لا في تشبيه المرئي.

١٤٩ فأما لفظ «الشمال» فهي في رواية مسلم وهي مما انفرد به عمر بن حمزة عن سالم عن ابن عمر. وقد روى الحديث نافع وغيره عن ابن عمر فلم يذكروا لفظة الشمال. ورواه أبو هريرة وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم فلم يذكر أحد منهم فيه الشمال. وقد روي ذكر الشمال في حديث آخر في غير هذه القصة إلا أنه ضعيف بمرة^٤، ورواه بعض المتروكين. وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «وكلتا يديه يمين». وهذا يوهن ذكر الشمال. وقال أبو بكر البيهقي: وكان الذي ذكر الشمال، رواه على العادة في أن الشمال يقابل اليمين.

١٥٠ وقال القاضي: [31b] غير مستحيل إضافة القبض والبسط إلى

ذاته. قلت: وقد سبق إنكار هذا.

^١ الأصل: بدون نقط.

^٢ مسلم، ٢٥/٥٠: «أرضه».

^٣ دفع، ص ٥٣: «ولا له كف»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٣١ و.

^٤ الأصل: غير واحدة.

^٥ كتاب الأسماء للبيهقي، ص ٣٢٤: «ضعيف بمرة».

^٦ الأصل: بدون نقط.

الحديث السادس والعشرون

١٥١ رواه أحمد في مسنده من حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ قال هكذا، يعني أنه أخرج طرف الخنصر. فقال حميد الطويل لثابت: ما تريد إلى هذا يا أبا محمد؟ قال: فضرب صدره ضربة شديدة فقال: من أنت يا حميد وما أنت يا حميد؟ فحدثني به أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم تقول أنت: ما تريد إليه؟ وفي لفظ ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ﴾ قال: وأوماً بخنصره، قال: فساخ. وروى ابن حامد ﴿فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ﴾ قال: خرج منه أول مفصل من خنصره.

١٥٢ قلت: قد تكلم [فيه] علماء الحديث وقالوا: لم يروه عن ثابت^١ غير حماد بن سلمة، وكان ابن أبي العوجاء^٢ الزنديق قد أدخل على حماد أشياء فرواها في آخر عمره. ولذلك تجافى^٣ بعض أصحاب الحديث الصحيح عنه الحديث^٤. ومخرج^٥ الحديث سهل وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرب^٦ إلى الإفهام بذكر الحسيات فوضع يده على خنصره إشارة إلى أن الله تعالى أظهر اليسير^٧ من آياته.

١٥٣ وقال ابن عقيل: كشف من أنواره^٨ التي يملكها بقدر طرف الخنصر وهذا تقدير^٩ لنا بحسب ما نفهم^{١٠} من القلة، لا نحكم^{١١} أنه يتقدر^{١٢} ما منه

^١ الأصل: «ثابت عن غير».

^٢ الأصل: «العوجاء».

^٣ الأصل: «تجافى».

^٤ دفع، ص ٥٤: «بعض أصحاب الصحيح الأخرج عنه»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣١ و.

^٥ الأصل: «مخرج».

^٦ دفع، ص ٥٤: «يقربه»؛ الباز الأشهب، ٣١ و: «يقرب».

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ الأصل: بدون نقط.

^٩ الأصل: بدون نقط.

وليس للذات وصف يُقال له نور. فإن قيل: كيف أنكر حميد على ثابت؟ قلنا: يحتمل أن يكون توهمٌ أن هذا يرجع إلى الصفات.

١٥٤ وقد أثبت القاضي لله سبحانه خنصرًا بهذا الحديث المعلوم. [32a] وقد ذكرنا أن ذلك يرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم.

الحديث السابع^١ والعشرون

١٥٥ روى القاضي عن عكرمة أنه قال: «إذا أراد الله عز وجل أن يخوف عباده أبدى عن بعضه إلى الأرض فعند ذلك تزلزل^٢ وإذا أراد^٣ أن يدمدم على قوم تجلّى^٤ لها^٥».

١٥٦ قال القاضي: «أبدى عن بعضه» هو على ظاهره وهو راجع إلى الذات على وجه لا يفضي إلى التبعض. قلت: ومن يقول: أبدى عن بعض ذاته وما هو بعض لا يكلم. ثم إثبات البعضية بكلام تابعي لو صح يخالف إجماع المسلمين فإنهم أجمعوا أن الخالق لا يتبعّض، وإنما أراد^٦ أبدى بعض آياته^٧.

^{١٠} الأصل: النون غير منقوطة.

^{١١} الأصل: النون غير منقوطة.

^{١٢} الأصل: بدون نقط.

^١ الأصل: بدون نقط.

^٢ الأصل: «الثامن» ولكن «الثامن» مشطوبة و«السابع» مكتوبة على رأس الصفحة.

^٣ دفع، ص ٥٤: «تزلزل».

^٤ دفع، ص ٥٤: «وإذا أراد الله أن»؛ الباز الأشهب، ٣١ ظ: «وإذا أراد أن».

^٥ الأصل: بدون نطق.

^٦ دفع، ص ٥٤: «لهم»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣١ ظ.

^٧ دفع، ص ٥٤: «وإنما المراد»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣١ ظ.

^٨ دفع، ص ٥٤: «أبدى عن آياته».

الحديث الثامن والعشرون

١٥٧ روى [أبو] الأحوص الجشمي^١ [عن أبيه قال:] إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له: «لعلك تأخذ موساك فتقطع أذن بعضها؟ وتقول: هذه بحيرة وتشقّ أذن أخرى^٢ وتقول: هذه صرمة؟^٣ قال: نعم. قال: لا تفعل فإن موسى الله أخذ من موساك وساعد الله أشدّ من ساعدك».

١٥٨ قال القاضي: لا يمتنع حمل الخبر على ظاهره في إثبات الساعد صفة لذاته. قلت: إثبات صفة لله بهذا الخبر الذي لا يكاد يثبت - مع الإعراض عن فهم خطاب العرب وإنّها تريد تمثّل هذا التجوّر والاستعارة وإنّ المراد بالساعد القوة لأنّ قوّة الإنسان في ساعده - غفلة عاميّة وخروج عن مقتضى الفهم. وكان ينبغي أن يثبت موسى أيضاً.

الحديث التاسع والعشرون

١٥٩ [32b] روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنّه قال: «إنّ العبد إذا قام في الصلاة^٤ فإنّه بين عيني الرحمن». ١٦٠ قلت: قد ذكرنا صفة العين في الآيات المذكورة قبل الأحاديث^٥، والمراد بالحديث أنّ الله تعالى يشاهد المصلّي فليتأدّب. وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم: فإنّ الله قبل وجهه، أي أنّه يراه.

^١ الأصل: «الجمحي»: قارن الباب لابن الأثير، ج ١، ص ٢٨٠.

^٢ دفع، ص ٥٤: «الأخرى»: فكذلك في الباز الأشهب، ٣٦ ظ.

^٣ الأصل: «صرم»: قارن لسان العرب، ج ٤، ص ٤٤.

^٤ الأصل: «خطاب».

^٥ الأصل: بدون نقط.

^٦ دفع، ص ٥٥: «إلى الصلاة»: فكذلك في كتاب المشكل لابن فورك، ص ٢٥٨.

^٧ في هامش الأصل: «الاحاديث» متبوع بـ«صح».

الحديث الثلاثون

١٦١ روى البخاريّ ومسلم في الصحيحين من حديث عائشة رضی الله عنها أنّ النبيّ صلى الله عليه وسلّم دخل عليها وعندها امرأة. فقال: «من هذه؟ قالت: فلانة، تذكر من صلاتها. قال: مه عليكم ما تطيقون.^١ فوالله ما يملّ الله حتى قتلوا. وفي لفظ لا يسأم الله حتى تسأموا.»

١٦٢ قال العلماء: معنى الحديث لا يملّ أبداً وإن ملّتم. وهو قول ابن قتيبة والخطّابيّ، ولا يختلف في ذلك أهل اللغة. وقال قوم: من ملّ من شيء تركه، والمعنى لا يترك الشاب ما لم تتركوا العمل. فأما الملل الذي هو كراهية النفس^٢ والاستثقال ونفور^٣ النفس عنه والسآمة منه فمحال في حقّه لأنّه [يقضي] تغييره، وحلول الحوادث في حقّه محال.^٤

١٦٣ وقال القاضي: لا يمتنع إطلاق الملل عليه لا معنى السآمة. قلت: وهذا بعيد عن معرفة اللغة وما يجوز عليه وما لا يجوز عليه، ومن لفظ السآمة التي منع منها.

الحديث الحادي والثلاثون

١٦٤ روت خولة بنت حكيم عن النبيّ صلى الله عليه وسلّم أنّه قال: «آخر وطأة وطنها الرحمان بوجّ.»

١٦٥ ووجّ واد بالطائف وهي آخر [33a] وقعة أوقعها الله بالمشرّكين على يد رسول الله صلى الله عليه وسلّم، ومنه قوله صلى الله عليه وسلّم: «اللهم اشدد وطأتك على مضر». ومأخوذ من القدم وإلى هذا ذهب ابن قتيبة وغيره.

^١ الأصل: الناء والياء غير منقوطين.

^٢ دفع، ص ٥٥: «كراهة الشيء». وكذلك في الباز الأشهب، ص ٣١ ظ.

^٣ الأصل: بدون نطق.

^٤ دفع، ص ٥٦: «فمحال في حقّه تعالى لأنّه يقتضي تغييره وحلول الحوادث في حقّه». وكذلك في الباز الأشهب، ص ٣١ ظ. قارن كتاب المشكل لابن فورك، ص ٢٧٢.

وقال سفيان بن عيينة في تفسير هذا الحديث: آخر غزاة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم الطائف.

١٦٦ قال القاضي: غير ممتنع^١ على أصولنا حمل هذا الخبر على ظاهره وإن ذلك معنى يتعلّق بالذات دون الفعل^٢ لأنّا حملنا قوله: «ينزل ويضع قدمه في النار» على الذات. قلت: وهذا الرجل يشير بأصولهم إلى ما يوجب التجسيم والانتقال^٣ والحركة، وهذا مع التشبيه بعيد عن اللغة ومعرفة التواريخ وأدلة العقول، وإنّا اغترّ بحديث روي عن كعب أنّه قال: «ووجّ مقدّس منه عرج الربّ إلى السماء يوم قضى خلق الأرض». وهذا لو صحّ عن كعب احتمل أن يكون حاكياً له عن أهل الكتاب وقد كان يحكي عنهم كثيراً. ولو قدرنا من قوله كان معناه أنّ ذلك المكان آخر ما استوى من الأرض لمّا خلقت ثمّ عرج الربّ، أي عمد إلى خلق السماء وهو قوله تعالى ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ ويروى عن أبي هريرة أنّ النبيّ صلى الله عليه وسلم قال: «لمّا أُسري بي مرّ بي جبرئيل حتّى أتى بي إلى صخرة بيت المقدّس فقال: من هاهنا عرج ربّك إلى السماء». قلت: وهذا حديث يرويه بكر بن زياد وكان يضع الحديث على الثقات. فإن قيل: قال ابن عبّاس: «استوى إلى السماء» أي صعد، قلنا: [صعد] أمره إذ لا يجوز عليه النقلة والتغيّر.

١٦٧ واعلم أنّ الناس في أخبار الصفات على ثلاث [33b] مراتب، أحدها إمرارها على ما جاءت من غير تفسير ولا تأويل إلا أن تقع ضرورة كقوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾، أي جاء أمره، وهذا مذهب السلف. والمرتبة الثانية التأويل وهو

^١ الأصل: بدون نقط.

^٢ الأصل: بدون نقط.

^٣ الأصل: النون والتاء غير منقطتين.

^٤ دفع، ص ٥٦: «حاكياً عن»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٣٢ ظ.

^٥ دفع، ص ٥٧: «يا محمد من.»

مقام خطر على ما سبق بيانه. المرتبة الثالثة القول بمقتضى^١ الحس، وقد عمّ جهلة الناقلين إذ ليس لهم حظّ من علم^٢ المعقولات التي بها يُعرف ما يجوز على الله وما يستحيل، فإنّ علم المعقولات يصرف^٣ ظواهر المنقولات عن التشبيه. فإذا عدموها تصرفوا^٤ في النقل بمقتضى الحس. وإليه أشار القاضي بقوله: لا يمتنع أن يحمل^٥ الوطأة التي وطئها^٦ الحقّ على أصولنا وأنّه معنى يتعلّق بالذات. وأصولهم على زعمه ترجع إلى الحس. ولو فهموا أنّ الله تعالى لا يُوصف بحركة ولا انتقال ولا تغيير ما بنوا على الحسيّات.

١٦٨ والعجب أنّه يقرّ^٧ بهذا الذي يقول ثمّ يقول: ^٨ من غير نقلة^٩ ولا حركة. فنقض ما بناه. ^{١٠} ومن أعجب ما رأيت لهم ما أنبأنا أبو العزّ^{١١} بن كادش^{١٢} قال: أنبأنا أبو طالب العشاريّ قال: أنبأنا البّناء قال: أنبأنا أبو الفتح بن أبي الفوارس قال: أنبأنا أبو عليّ بن الصوّاف قال أنبأنا أبو جعفر محمد بن عثمان بن أبي شيبة أنّه قال في كتاب العرش: إنّ الله عزّ وجلّ قد أخبرنا أنّه صار من الأرض إلى السماء ومن السماء إلى العرش فاستوى على العرش. قلت: ونحن نحمد الله إذ لم يبخس حظّنا من المنقولات ولا من المعقولات ونبرأ من أقوام شأنا مذهبنا فعابنا الناس بكلامهم.

^١ دفع، ص ٥٨: «القول فيها بمقتضى»؛ فكذاك في الباز الأشهب، ٣٢ و.

^٢ دفع، ص ٥٨: «علوم»؛ فكذاك في الباز الأشهب، ٣٢ و.

^٣ الأصل: الياء غير منقوطة.

^٤ الأصل: التاء غير منقوطة.

^٥ الأصل: بدون نقط.

^٦ دفع، ص ٥٨: «يحمل التي وطئها»؛ فكذاك في الباز الأشهب، ٣٢ و.

^٧ الأصل: بدون نقط؛ قارن دفع، ص ٥٩، والباز الأشهب، ٣٢ و.

^٨ دفع، ص ٥٩: «والعجب انه يقر بهذا القول ثم يقول»؛ فكذاك في الباز الأشهب، ٣٢ ظ.

^٩ الأصل: بدون نقط.

^{١٠} دفع، ص ٥٩: «فينقض ما بنى»؛ فكذاك في الباز الأشهب، ٣٢ ظ.

^{١١} الأصل: «عبد العزيز». انظر حاشية إلى الترجمة

^{١٢} الأصل: «كادس».

الحديث الثاني والثلاثون

١٦٩ [34a] روى أبو أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما تقرب العباد إلى الله بمثل ما خرج منه يعني القرآن».

١٧٠ وفي حديث عثمان^١ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه، إن القرآن منه خرج وإليه يعود». قلت: [المعنى] أنه وصل إلينا من عنده وإليه يعود، فيُرفع.

الحديث الثالث والثلاثون

١٧١ وروى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله تعالى قرأ طه ويس قبل أن يخلق آدم بألف سنة^٢ فلما سمعت الملائكة القرآن^٣ قالت: طوبى لأمة يتزل هذا عليهم وطوبى لأجواف تحمل هذا وطوبى لألسن تتكلم بهذا^٤».

١٧٢ قلت: هذا حديث موضوع يرويه إبراهيم بن مهاجر عن عمر بن حفص. قال ابن عدي: لم أر لإبراهيم هذا^٥ أنكر من هذا الحديث لأنه لا يرويه غيره. قال البخاري: إبراهيم بن مهاجر ضعيف منكر الحديث. وأما عمر بن حفص فقال أحمد بن حنبل: حرقنا^٦ حديثه. وقال يحيى بن معين: ليس

^١ دفع، ص ٦٠: «عفان»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٣٢ ظ.

^٢ دفع، ص ٦٠: «فضيلة»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٣٢ ظ.

^٣ كتاب الموضوعات، ج ١، ص ١١٠: «عام».

^٤ لا يوجد «القرآن» في دفع، ص ٦١.

^٥ دفع، ص ٦١: «قالوا».

^٦ إحياء علوم الدين، ج ١، ص ٢٧٣: «لألسنة تنطق بهذا»؛ دفع، ص ٦١: «لألسن تتكلم به»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٣٢ ظ.

^٧ كتاب الموضوعات، ج ١، ص ١١٠: «لم أجد لإبراهيم حديثاً».

^٨ الأصل: بدون نقط؛ دفع، ص ٦١: «حرقنا»؛ الباز الأشهب، ٣٢ ظ: «حرقنا»؛ فكذا في كتاب الضعفاء، ج ٢، ص ٢٠٦: تاريخ بغداد، ج ١١، ص ١٩٣: «تركنا حديثه وخرقناه».

بشيء. وقال النسائي: متروك الحديث. وقال: أبو حاتم بن حبان الحافظ: هذا متن موضوع.

الحديث الرابع والثلاثون

١٧٣ روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ الْخَلْقَ حَتَّى إِذَا فَرَّغَ مِنْهُمْ قَامَتِ الرَّحْمُ فَقَالَتْ: هَذَا مَقَامُ الْعَائِذِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ. قَالَ: نَعَمْ، أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَأَقْطَعَ مِنْ قِطْعِكَ؟» وفي لفظ أخرجه البخاري أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ الرَّحْمَ شُجْنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ».

١٧٤ قال أبو عبيد: الشَّجْنَةُ والشُّجْنَةُ كالغصن^١ من الشجرة. [34b] ومعنى شجنة أي قرابة مشتبكة كاشتباك العروق والشجر تشجَّن^٢ إذا التفَّ بعضها^٣ ببعض.

١٧٥ قلت: ولا يخلو هذا الحديث من أحد أمرين، إمَّا أَنْ يُرَادَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرَاعِي الرَّحْمَ فَيَصِلُ مِنْ وَصْلِهَا وَيَقْطَعُ مِنْ قِطْعِهَا وَيَأْخُذُ لَهَا حَقَّهَا كَمَا يَرَاعِي الْقَرِيبَ قَرَابَتَهُ فَيَأْخُذُ بِهَا فِي الْمَرَاعَاةِ عَلَى الْأَجَانِبِ، أَوْ أَنْ يُرَادَ أَنَّ الرَّحْمَ بَعْضُ^٤ حُرُوفِ الرَّحْمَنِ فَكَأَنَّهُ عَظَمَ قَدْرَهَا بِهَذَا الْاسْمِ. وَيُؤَكِّدُ هَذَا حَدِيثُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «أَنَا الرَّحْمَنُ، خَلَقْتُ الرَّحْمَ، شَقَقْتُ لَهَا اسْمًا مِنْ اسْمِي فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتَهُ وَمَنْ

^١ الأصل: بذر نقت.

^٢ الأصل: الشين غير منقوطة.

^٣ الأصل: «بعضه».

^٤ دفع، ص ٦٢: «يصلها»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٢ ظ.

^٥ دفع، ص ٦٢: «كأنه»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٢ ظ.

^٦ الأصل: «وان».

^٧ دفع، ص ٦٢: «الرحم حروف الرحمن».

^٨ الأصل: «هذا الحديث».

قطعها بثته^١ وقد روي^٢ هذا الحديث بلفظ لم يخرج في الصحاح: «الرحم شجنة آخذة بحقو^٣ الرحمن.» وفي لفظ: «لما خلق الله الخلق قامت الرحم فأخذت بحقو^٤ الرحمن فقالت: هذا مقام العائذ بك من القطيعة.»^٥

١٧٦ قلت: وهذه كلها أمثال ترجع إلى ما بيننا ومعنى تعلقها بحقو الرحمن الاستجارة والاعتصام. وفي الصحيحين من حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الرحم معلقة بالعرش، تقول: من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله.» وقال أبو بكر البيهقي: الحقو الإزار. قال: والمعنى تتعلق بعزه.

١٧٧ وقال ابن حامد: يجب التصديق بأن لله حقو^٦ فتأخذ الرحم بحقوه. قال: وكذلك نؤمن^٧ بأن لله جنباً لقوله تعالى «على ما فرطت في جنب الله.» قلت: وهذا لا فهم له أصلاً، كيف يقع التفريط في جنب الذات؟ قال: والمراد بالتعلق القرب والمماسّة بالحقو كما روي أن الله تعالى يدني إليه [35a] داود حتى يمسّ بعضه. قلت: قد طمّ القاضي على هذا فقال: لا على وجه الجارحة والتبويض والرحم آخذة بها لا على وجه الجارحة والتبويض، والرحم آخذة بها لا على وجه الاتصال والمماسّة. ثم نقض^٨ هذا التخليط وقال:

^١ سقطت «بثته» في دفع، ص ٦٢.

^٢ دفع، ص ٦٢؛ «ورد.»

^٣ دفع، ص ٦٢؛ «شجنة من الرحمن تعلق بحقوي الرحمن.»

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ الأصل: بدون نقط.

^٦ الأصل: القاف غير منقوطة.

^٧ الأصل: التاء غير منقوطة.

^٨ الأصل: يؤمن.

^٩ وفي دفع إضافة «نعوذ بالله من سوء الفهم» إلى النص (ص ٦٣)؛ هكذا في الباز الأشهب، ص ٣٣.

^{١٠} الأصل: «نفض.»

في الخبر^١ إضمار تقديره ذو الرحم يأخذ بحقو الرحمن فحذف^٢ المضاف وأقام المضاف إليه مقامه. قال: لأنّ الرحم لا يصحّ عليها التعلّق، فالمراد ذو الرحم يتعلّق^٣ بالحقو.

١٧٨ قلت: فقد زاد على التشبيه والتجسيم، والكلام مع هؤلاء ضائع كما يُقال: لا عقل ولا قران، وإذا تعلّق ذو الرحم وهو جسم فبماذا يتعلّق؟ فنعوذ بالله من سوء الفهم.

الحديث الخامس والثلاثون

١٧٩ روى مسلم^٤ في صحيحه [عن أبي هريرة] أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلّم قال: «يقول الله عزّ وجلّ: العزّ^٥ إزاري والكبرياء ردائي^٦ فمن نازعني شيئاً منهما عذّبته»^٧.

١٨٠ قال أبو سليمان الخطّابي: معنى^٨ الكلام أنّ الكبرياء والعظمة صفات^٩ لله اختصّ بهما، لا يشركه فيهما أحد ولا ينبغي لأحد^{١٠} أن يتعاطاهما لأنّ صفة المخلوق التواضع والتذلّل^{١١}. وضرب الرداء والإزار مثلاً يقول: والله أعلم كما لا يشرك الإنسان في رداءه وإزاره أحد، كذلك لا يشركه^{١٢} في الكبرياء

^١ الأصل: بدون نقط.

^٢ الأصل: «فحذف».

^٣ الأصل: بدون نقط.

^٤ الأصل: «البخاري»، ولكن هذا الحديث لا يوجد في صحيح البخاري؛ انظر الصحيح لمسلم، ٤٥/

١٣٦؛ أيضاً السنن لابن ماجة، ١٦/٣٧ (٢ و ٣).

^٥ دفع، ص ٦٣؛ «العظمة».

^٦ دفع، ص ٦٣؛ «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري»؛ قارن ابن ماجة، ١٦/٣٧ (٢).

^٧ دفع، ص ٦٣؛ «فمن نازعني فيهما عذّبته»؛ قارن كتاب الأسماء، ص ١٣٨.

^٨ دفع، ص ٦٣؛ «في الكلام».

^٩ دفع، ص ٦٣؛ «صفتان»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٣ و.

^{١٠} دفع، ص ٦٣؛ «لمخلوق»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٣ و.

^{١١} الأصل: «التذلّل».

^{١٢} الأصل: «يشركني».

والعظمة مخلوق .

الحديث السادس والثلاثون

١٨١ روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يقول الله تعالى: أنا عند [35b] ظن عبدي بي وأنا معه حين يذكرني. فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم. وإن اقترب إلي شبراً اقتربت إليه ذراعاً، وإن تقرب إلي ذراعاً اقتربت إليه باعاً، وإن أتاني يمشي أتيته هرولة».

١٨٢ قلت: قد ذهب القاضي إلى أن لله نفساً [وهي] صفة زائدة على الذات.^١ وهذا قول مبتدع ينزع إلى التشبيه لأنه لا يُفرق بين الذات والنفس. وما المانع من أن يكون المعنى ذكرته أنا وقد سبق هذا في الكلام على الآيات. والقرب^٢ والهرولة توسع في الكلام كقوله تعالى: ﴿سَعَوْا فِي آيَاتِنَا﴾ لا يُراد به المشي.

الحديث السابع والثلاثون

١٨٣ روى أبو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن الله جميل يحب الجمال».

١٨٤ قال العلماء: الجميل المُجَمِّل بتحسين الصورة^٣ والأخلاق والإحسان، والذي أراه أن الجميل الذي أوصافه تامة مستحسنة. وقد فسره القاضي بما لا

^١ دفع، ص ٦٤: «تقرب»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٣٣.

^٢ دفع، ص ٦٤: «تقربت»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٣٣.

^٣ دفع، ص ٦٤: «نفساً هي صفة زائدة عن الذات». قارن كتاب أخبار الصفات، فقرة ٤٤.

^٤ دفع، ص ٦٤: «ينوع به».

^٥ دفع، ص ٦٤: «المانع أن».

^٦ دفع، ص ٦٤: «تقريب».

^٧ دفع، ص ٦٥: «الصور»؛ الباز الأشهب، ٣٣؛ «الصورة».

يلبقي بالحق سبحانه. فقال: غير ممتنع وصفه بالجمال وإن ذلك صفة راجعة^١ إلى الذات لأن الجمال معنى الحسن وقد تقدّم^٢ قوله «رأيت ربّي في أحسن صورة». وهذا تشبيهه محض.

الحديث الثامن والثلاثون

١٨٥ وروى القاضي عن عمر بن عبد العزيز أنّه قال: «إذا فرغ الله من أهل الجنة والنار [أقبل] يمشي في ظلل من الغمام والملائكة فيقف على أول درجة فيسلم عليهم فيردّون عليه السلام فيقول: سلوني. فيقولون: ماذا نسألك؟ وعزّتك وجلالك وارتفاعك في مكانك^٣ لو أنّك قسمت [36a] علينا رزق الثقلين لأطعمناهم وسقيناهم ولم ينقص ما عندنا. فيقول: بلى سلوني. فيقولون: نسألك رضاك. فيقول: رضاي أحلكم دار كرامتي. فيفعل هذا بأهل كلّ درجة حتّى ينتهي إلى مجلسه».

١٨٦ قلت: هذا حديث مكذوب به على عمر، وبعد فكيف يثبت لله صفة بقول عمر؟ قال ابن حامد: يأتي^٤ يوم القيامة إلى المحشر كقوله ﴿يَأْتِي رَبُّكَ﴾ على وقف^٥ نزوله إلى السماء. وقال القاضي: يشهد لحديث عمر يعنى قوله تعالى ﴿يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ﴾. قلت: ولا يدري^٦ أن المعنى يأتيهم الله بظلل^٧.

^١ دفع، ص ٦٥: «فان ذلك راجع الى.»

^٢ الأصل: بدون نقط.

^٣ دفع، ص ٦٥: «في علو مكانك.»

^٤ الأصل: النون غير منقوطة.

^٥ الأصل: التاء غير منقوطة.

^٦ الأصل: التاء غير منقوطة.

^٧ الأصل: بدون نقط؛ لعلّ وقت.

^٨ الأصل: «قال الحديث»: انظر دفع، ص ٦٥.

^٩ دفع، ص ٦٦: «لم يدري»: فكذلك في الباز الأشهب، ص ٣٣ ظ.

^{١٠} الأصل: بدون نقط.

قال: ولا يمتنع إمراره على ظاهره لأننا لا نؤكد^١ مشييه وإنهاء^٢ إلى مجلسه عن انتقال. قلت: من يقول: نحمل هذا على ظاهره، كيف يقول: بلا انتقال. وإنما يقول هذا إرضاءً للجهال، وهل المشي إلا انتقال؟

الحديث التاسع والثلاثون

١٨٧ روي عن عائشة قالت: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المقام المحمود فقال: «وعدني ربي بالقعود على العرش.»

١٨٨ قلت: هذا حديث لا يصح^٣. قال ابن حاتم: يجب الإيمان بما ورد من^٤ المماساة والتقرب من الحق في إقاعاده^٥ على العرش. قال: وقال ابن عمر في قوله ﴿وَإِنْ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحَسَنَ مَّآبٍ﴾ قال: ذكر الدنو منه حتى يمس بعضه. قلت: هذا كذب على ابن عمر. وكذب من اعتقد تبعض الذات بالإجماع^٦.

١٨٩ قال القاضي: يقعد نبيّه على عرشه بمعنى يديه من ذاته ويقربه منها، ويشهد له قوله ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ وقال ابن عباس: وكان بينه وبينه مقدار قوسين. قلت: هذا عن جبرئيل لا عن الله سبحانه. ومن أجاز [36b] التقرب من الذات أجاز الملاصقة. وما ذهب إليه القاضي صريح في التجسم.

الحديث الأربعون

١٩٠ وراه الدارقطني من حديث أبي إسحاق عن عبد الله بن خليفة عن

^١ الأصل: غير واضحة؛ قارن الباز الأشهب (طبعة، ١٩٨٧)، ص ١٢٤.

^٢ الأصل: بدون نقط...

^٣ الأصل: «سئلت.»

^٤ دفع، ص ٦٦: «لا يصح عن رسول الله.»

^٥ دفع، ص ٦٦: «بما ورد به من»؛ الباز الأشهب، ٣٣ ظ: «بما ورد من.»

^٦ الأصل: بدون نقط.

^٧ دفع، ص ٦٦: «وهذا كذب على ابن عمر ومن ذكر تبعض الذات كفر بالجماع»؛ هكذا في الباز الأشهب، ٣٣ ظ.

عمر [قال:] «إن امرأة جاءت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: ادع الله أن يدخلني الجنة. فعظم الرب عز وجل، وقال: إن كرسيه وسع السموات والأرض. فإن له أطيظاً كأطيظ الرّحل الجديد إذا ركب من ثقله»^١.

١٩١ قلت: هذا حديث مختلف جداً. فتارة يُروى عن عبد الله بن خليفة^٢ عن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتارة عن عمر موقوفاً عليه. وقد رواه أبو إسحاق عن ابن خليفة عن عمر^٣ قال: «إذا جلس تبارك وتعالى على الكرسي سُمع له أطيظ كأطيظ الرّحل». ورواه ابن جرير أن عبد الله بن خليفة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن كرسيه وسع السموات والأرض وإنه ليقعد [عليه] فما يفضل منه مقدار أربع^٤ أصابع، ثم قال بأصابعه فجمعها، وإن له أطيظاً كأطيظ الرّحل إذا ركب من ثقله». ورواه أبو بكر المروزي^٥ أن ابن خليفة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «الكرسي الذي يجلس عليه الرب، ما يفضل منه إلا مقدار أربع^٦ أصابع»^٧.

١٩٢ قلت: هذا على ضدّ اللفظ الأوّل، وكلّ ذلك تخليط من الرواة ومن سوء الحفظ^٨. والأليق بما يفضل منه مقدار أربع أصابع. والمعنى أنّه قد ملأه

^١ الأصل: يدون نقط.

^٢ الأصل: «عبد الله بن أبي خليفة».

^٣ دفع، ص ٦٦-٦٧: «عن ابن عمر»؛ الباز الأشهب، ٣٤ ظ: «عن عمر».

^٤ الأصل: «يفصل».

^٥ الأصل: «أربعة».

^٦ دفع، ص ٦٧: «قال بأصابعه»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٤ و.

^٧ الأصل: «المروزي».

^٨ الأصل: «أربعة».

^٩ في هامش الأصل: «ثم قال بأصابعه فجمعها وإن له أطيظاً كأطيظ الرّحل إذا ركب من ثقله ورواه أبو بكر المروزي أن ابن خليفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكرسي الذي يجلس عليه الرب ما يفضل منه إلا مقدار أربعة أصابع» متبوع بـ «صح».

^{١٠} دفع، ص ٦٧: «وكل ذلك من تخليط الرواة وسوء الحفظ»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٤ و.

بعظمته وهيبته، ويكون هذا ضرب مثل يقرب^١ عظمة الخالق. وقول الرواة «إذا قعد» و«إذا جلس»، من تغييرهم^٢ أو من تعبيرهم^٣ بما يظنونونه المعنى كما قال قائل ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ قعد. وإنما قلنا هذا لأن الخالق سبحانه لا يجوز أن يوصف بالجلوس على شيء فيفضل من ذلك الشيء لأن هذه صفة الأجسام. وقال [ابن] الزاغوني: معنى الحديث يخرج عن صفة الاستواء أربع أصابع. قلت: وهذا قد قصد به مغالطة [37a] العوام. وهل لما قاله معنى؟ إلا أن يقال: إن هذه الأربعة لم تحاذ^٤ ولم تماس وكل هذا صريح في التشبيه ظاهر في التجسيم. ثم هو إثبات صفات بما لا يحسن إثباته من الأحاديث المعلولة. وقد روينا عن أبي بكر بن مسلم الغابدي قال: هذا الموضع الذي يفضل لمحمد ليجلس عليه. قلت: وقد كان الأليق بهذا المتعبد أن يتشاغل بعبادته عن الكلام في هذا الفن.

١٩٣ وقد روى القاضي عن الشعبي^٥ أنه قال: «إن الله تعالى قد ملأ العرش حتى أن له أطيظاً كأطيظ الرجل». قلت: هذا كذب على الشعبي. قال القاضي: وغير ممتنع حمل الخبر على ظاهره في أن ذاته تملأ العرش. ثم قال: لا على شغل مكان. قلت: ومن يخلط هذا التخليط لا يتكلم. وأعجباً ما يملأ مكانه [لا] يشغله.

١٩٤ روى القاضي عن خالد بن معدان أنه قال: «إن الرحمن ليثقل على حملة العرش». وقال: غير^٦ ممتنع حمل هذا على ظاهره وإن ثقله يحصل بذات

^١ دفع، ص ٦٧: «لقدّر».

^٢ الأصل: بدون نقط.

^٣ الأصل: التاء والباء غير منقطتين.

^٤ الأصل: «تحادي».

^٥ الأصل: «قال».

^٦ الأصل: «السعي».

^٧ الأصل: «غيره».

الرحمن . ثم يقول: لا على وجه المماسّة. [قلت: فصيانه^١ الكلام مع هؤلاء أولى.

الحديث الحدي والأربعون

١٩٥ روى البخاريّ ومسلم في الصحيحين من حديث أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يقول الله يوم القيامة: يا آدم. فيقول: لبيك وسعديك. فينادى بصوت: إنّ الله يأمرك أن تخرج من ذريّتك بعثاً [إلى] النار».

١٩٦ قلت: انفرد بلفظ «الصوت» حفص بن غياث، وخالفه وكيع وجريز وغيرهما من أصحاب الأعمش، فلم يذكروا لفظ «الصوت». وسئل أحمد عن حفص فقال: كان يخلط [37b] في حديثه.

١٩٧ وفي الحديث الصحيح «إذا تكلم [الله] بالوحي سمع أهل السماء كجراً السلسلة على الصفا». فرواه بعضهم بالمعنى الذي يظنّه فقال: سمع صوته أهل السماء. وفي حديث لابن مسعود «إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء صلصلة كجراً السلسلة على الصفا»^٢ وهذا مع اللفظ الأوّل الأثيق. وليس في الصحيح: سمع صوته أهل السماء.

الحديث الثاني والأربعون

١٩٨ . روى جابر عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنّه قال: «لمّا كلم الله موسى يوم الطور كلمه بغير الكلام يوم ناداه^٣ فقال له: يا موسى. فقال: إنّما

^١ الأصل: غير واضحة.

^٢ في هامش الأصل: «فرواه بعضهم بالمعنى الذي يظنّه فقال: سمع صوته أهل السماء وفي حديث لابن مسعود: إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء صلصلة كجراً السلسلة على الصفا» متبوع بـ«صح».

^٣ دفع، ص ٦٨: «بغير الكلام الذي كلمه به يوم ناداه»؛ فكذلك في الباز الأنشعب، ٣٤؛ حلية الأولياء، ج ٦، ص ٢١٠: «بغير الكلام الذي كلمه به يوم ناداه فقال موسى يا رب هذا كلامك الذي كلمتني به.»

كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان^١ ولي قوة الألسنة كلها وأنا أقوى من ذلك. فلما رجع إلى بني إسرائيل قالوا: صف لنا كلام ربك^٢. قال: لا أستطيع. قالوا: قره لنا. قال: ألم تروا صوت^٣ الصواعق التي تقبل^٤ بأجلى^٥ كلام سمعتموه قط؟»

١٩٩ قلت: هذا حديث لا يصح. يرويه علي بن عاصم عن الفضل بن عيسى. قال يحيى: ليس بشيء. وقال النسائي: علي متروك الحديث. قال يزيد ابن هارون: ما زلنا نعرفه بالكذب^٦. وأما الفضل بن عيسى فقال أيوب السختياني: لو خلق^٧ أخرس كان خيراً له. وقال ابن عيينة: الفضل بن عيسى لا شيء. وقال يحيى: هو رجل سوء.

الحديث الثالث والأربعون

٢٠٠ روى القاضي عن حسان بن عطية أنه قال: «الساجد يسجد على قدم الرحمن».

٢٠١ قلت: هذا قول تابعي وهو مثل القرب^٨ من فضل الله. وأثبت القاضي بهذا وصف قدم. وقال: يسجد على قدمه حقيقة لا على وجه المماسّة.

^١ الأصل: «عشرة آلاف ملك». دفع، ص ٦٨: «عشرة آلاف لسان»؛ فكذا في الباز الأشهب، ص ٣٤، وأيضاً في كتاب الموضوعات، ج ١، ص ١١٣.

^٢ دفع، ص ٦٨: «كلام الرحمن»؛ فذلك في كتاب الموضوعات، ج ١، ص ١١٣.

^٣ كتاب الموضوعات، ج ١، ص ١١٣: «إلى أصوات»؛ فكذا في حلية، ج ٦، ص ٢١٠.

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ الأصل: «باحلا». كتاب الموضوعات، ج ١، ص ١١٣: «أجلى كلام»؛ في حلية، ج ٦، ص ٢١٠: «أجلى جلا».

^٦ الأصل: بدون نقط.

^٧ كتاب الضعفاء والمتروكين، ج ٣، ص ٧: «وكلد»؛ فكذا في كتاب الموضوعات، ج ١، ص ١١٣.

^٨ دفع، ص ٦٨: «للقرّب».

الحديث الرابع والأربعون

٢٠٢ روى البخاريّ ومسلم في الصحيحين من حديث أبي موسى عن النبيّ صلى الله عليه وسلم أنّه قال: «جَنَّتَانِ من فضّة آتيتهما وما فيهما. وجَنَّتَانِ من ذهب، آتيتهما وما فيهما.^١ وليس بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربّهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جَنَّةٍ [38a] عدن».

٢٠٣ [قلت:]: لا المرئيّ^٢ لأنّه لا تحيط به الأمكنة. وقال القاضي: ظاهر الحديث أنّ المرئيّ في جَنَّةٍ عدن. قلت: وهذا التجسيم المحض، ورداء الكبرياء ما له من الكبرياء والعظمة وكأنّ له أن يمنعم^٣ لعظمته^٤ وإن شاء كشف لهم. ٢٠٤ وقد تكلمنا على الوجه في الآيات وقلنا: المراد بالوجه هو.^٥

الحديث الخامس والأربعون

٢٠٥ روى البخاريّ ومسلم في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لمّا قضى الله الخلق كتب في كتابه وهو عنده فوق العرش: إن رحمتي غلبت غضبي. وفي لفظ سبقت. ٢٠٦ قال القاضي: ظاهر قوله «عنده» القرب من الذات. [قلت:]: اعلم أنّ القرب إلى الحقّ لا يكون بمساحة.^٦ إنّما ذلك من صفة الأجسام وقد قال سبحانه ﴿مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ﴾.

^١ في هامش الأصل: «وجَنَّتَانِ من ذهب آتيتهما وما فيهما» متبرّع بـ«صح».

^٢ دفع، ص ٦٩: «الرائي في جنة عدن لا المرئي».

^٣ الأصل: بدون نقط.

^٤ دفع، ص ٦٩: «وكانه أن تمنعم فللعظمته»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٤ ظ.

^٥ دفع، ص ٦٩: «وقلنا المراد هو»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٤ ظ؛ دفع شبه التشبيه، تحقيق الحسن السقا (بيروت ١٩٩١)، ص ٢٥٥: «قلنا المراد بالوجه هو (ذات الله) سبحانه».

^٦ دفع، ص ٦٩: «القرب من الحق»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٤ ظ.

^٧ دفع، ص ٦٩: «مسافة».

الحديث السادس والأربعون

٢٠٧ رُوي عن بعض التابعين قال: خلق الله آدم بيده وكتب التوراة بيده وغرس الفردوس بيده.

٢٠٨ قلت: هذا حديث لا يثبت عن قائله، وقد تكلمنا على قوله تعالى ﴿لَمَّا خَلَقْتُ بَيْدَيَّ﴾.

الحديث السابع والأربعون

٢٠٩ رُوي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾، قال: «كرسيه موضع قدمه^١ والعرش لا يُقدَّر قدره».

٢١٠ قلت: رواه جماعة من الأئمة فوقه^٢ على ابن عباس، فرفعه منهم شجاع بن مخلد. فعلم بمخالفته الكبار المتقين^٣ أنه قد غلط. ومعنى الحديث أن الكرسي صغير بالإضافة إلى العرش كمقدار كرسي^٤ [38b] يكون عند سرير قد وضع لقدمي القاعد على السرير. قال الضحاك: الكرسي الذي يجعل الملوك أقدامهم عليه، وقال القاضي: القدم قدم الذات وهي التي يضعها في النار.

الحديث الثامن والأربعون

٢١١ حديث العباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «فوق السماء السابعة بحر، بين أعلاه وأسفله كما بين السماء والأرض^٥، والله تعالى فوق ذلك».

^١ ميزان الاعتدال، ج ٢، ص ٢٦٠: «قدميه».

^٢ الأصل: القاف غير منقوطة.

^٣ الأصل: «المتقون»، دفع، ص ٧٠: «المتقين»: فكذلك في الباز الأشهب، ٣٤ ظ.

^٤ الأصل: «كرسيه»؛ دفع، ص ٧٠: «الكرسي».

^٥ ابن ماجه، المقدمة، ١٣: «بين سماء إلى سماء».

٢١٢ قلت: هذا حديث^١ لا يصح، تفرد به يحيى بن العلاء^٢. قال: أحمد ابن حنبل: هو كذاب يضع الحديث. وقال يحيى بن معين: ليس بثقة. وقال ابن عدي: أحاديثه موضوعة.

٢١٣ وقد تكلمنا على الفوقية^٣ في قوله تعالى ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾. قال القاضي: المراد من الفوقية استواء الذات على العرش، وقال: هو على العرش أي ما حاذى العرش من ذاته فهو حد له وما عدا^٤ الجهة المحاذية للعرش، وهو فوق والخلف والأمام واليسرة لا يُحدّد. قلت: هذا الكلام أصله التجسيم لأن المحاذي يكون أكبر أو أصغر، والمقادير لا تكون إلا في الأجسام. الجلوس والقيام، ما وجدت عن إمامنا في هذا شيئاً؟ قلت: وكلا الشيئين^٥ لا يصح. أمّا لفظة «العود» فقد رواها عن ابن عباس ولا يصح. أمّا لفظة «القيام» فيروها عيسى عن جابر عن عمر بن عمر بن الصّبح^٦. قال البخاري: قال عمر ابن الصبح: أنا وضعت خطبة رسول الله. وقال ابن حبان: وكان يضع الحديث على الثقات^٧، لا يصح^٨ كتب حديثه إلا على التعجب^٩. وقال الدارقطني: متروك. وقال الأزدي: كذاب ذاهل. قلت: ويمثل هذا يثبت لله صفة؟ أين العقول؟ تعالى الحق أن يوصف بقيام وهو انتصاب^{١٠} القائمة إنما هو قائم بالقسط. ولا

^١ دفع، ص ٧١: «الحديث.»

^٢ الباز الأشهب، ٣٥ و: «يحيى بن أبي العلاء.»

^٣ دفع، ص ٧١: «تكلمنا في فوق في»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٣٥ و.

^٤ الأصل: «حادي.»

^٥ الأصل: «عدي.»

^٦ الأصل: «السين.»

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ الأصل: بدون نقط.

^٩ كتاب الضعفاء، ج ٢، ص ٢١١: «يحل.»

^{١٠} تهذيب، ج ٨، ص ٤٦٣: «لا يحل كتب حديثه الا وجه التعجب.»

^{١١} الأصل: التاء، غير منقوطة.

يُوصَفُ بَقَعُودٍ لِأَنَّهَا حَالَةُ الْجِسْمَانِي.

الحديث التاسع والأربعون

٢١٥ في^٢ الصحيحين من حديث أبي هريرة عن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم قال: «من تصدَّق بعدل^٣ قمرة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيبًا فإن الله يقبلها^٤ بيمينه ثم يربِّيها^٥ كما يربِّي أحدكم فلوَّه حتَّى تكون مثل الجبل». وفي لفظ أخرجه مسلم: «تربو^٦ في كف الرحمان حتَّى تكون أعظم من الجبل». ٢١٦ قال العلماء: هذا خطاب للناس بما يفهمونه^٧ من الأخذ والتربية والنمو. لما كان التناول باليد والقبض بالكف خاطبهم بما يعقلون. وإنما جرى ذكر اليمين لأنها مرصدة لما عزَّ من الأمور. ومعنى التربية المضاعفة.

الحديث الخمسون

٢١٧ روى البخاري ومسلم في الصحيحين من حديث أنس بن مالك عن النبي صَلَّى الله عليه وسلم أنه ذكر الدجَّال. فقال: «ألا أنه أعور وإنَّ رِكمَ عزَّ وجلَّ ليس بأعور». ٢١٨ قال العلماء: إنَّما أراد تحقيق وصفه بأنَّه^٨ لا يجوز عليه النقص والعور نقص. ولم يذكر^٩ إثبات جارحة لأنه لا مدح في إثبات جارحة.

^١ الأصل: بدون نقط

^٢ دفع، ص ٧١: «روى البخاري ومسلم في.»

^٣ الأصل: بدون نقط

^٤ دفع، ص ٧١: «يتقبلها»؛ الباز الأشهب، ص ٣٥: «يقبلها.»

^٥ دفع، ص ٧١: «يربِّيها لصاحبها كما»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ص ٣٥.

^٦ الأصل: «تربوا».

^٧ الأصل: «يفهموه»؛ دفع، ص ٧١: «بما يعلمونه ويفهمونه»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ص ٣٥.

^٨ الأصل: «فأنه.»

^٩ دفع، ص ٧٢: «لم يرد.»

٢١٩ قال ابن عقيل: يحسب بعض الجهلة أنه لما نفى^١ العور عن الله عز وجل أثبت من دليل الخطاب^٢ أنه ذو عينين، وهذا بعيد من الفهم. إنما نفى عنه العور من حديث نفى النقائص. وكأنه قال: إن ربك^٣ ليس بذي جوارح، فتسلط النقائص عليه.^٤ [39b] وهذا مثل نفى الولد عنه لأنه يستحيل عليه التجزؤ^٥ ولو كانت الإشارة إلى صورة كاملة لم يكن في ذلك دليل على الألوهية^٦ ولا القدم فإن الكامل في الصورة كثير. قال: ومن قال بدليل الخطاب فأثبت عينين، قيل له: دليل الخطاب مختلف في كونه دليلاً في أحكام الفقه وفروع الدين، فكيف بأصوله. ثم هو عند من اعتقده حجة^٧ يقضي^٨ عليه معنى النطق، وهو القياس المظنون، فكيف يكون له حكم الدليل وقد قضى عليه دليل العقل بالرد؟

الحديث الحادي والخمسون

٢٢٠ روى البخاري^{١٠} في أفرادهِ من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يقول الله عز وجل: لا يزال^{١١} عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به وبده التي

^١ الأصل: بدون نقط.

^٢ الأصل: «الخطاب».

^٣ دفع، ص ٧٢: «قال لا ربك».

^٤ دفع، ص ٧٢: «يتسلط عليها النقائص»؛ فكذا في الباز الأشهب، ص ٣٥ و.

^٥ دفع، ص ٧٢: «بل كأنه».

^٦ الأصل: «التجزؤ». انظر نهاية الفقرة، ٤٠.

^٧ الأصل: «الالاهية».

^٨ الباز الأشهب (بيروت ١٩٨٧)، ص ١٣٤: «جحد».

^٩ الأصل: بدون نقط.

^{١٠} الأصل: «روى البخاري ومسلم في»؛ قارن دفع، ص ٧٢. لا يوجد هذا الحديث في صحيح مسلم.

^{١١} دفع، ص ٧٢: «ما يزال».

ببطش بها ورجله التي يمشي عليها.^١ وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأكره مساءته».

٢٢١ قلت: قوله «كنت سمعه.. وبصره» فهو مثل وله ثلاثة^٢ أوجه. أحدها «كنت سمعه... وبصره» فهو يحب طاعتي كما يحب هذه الجوارح. والثاني أن كليته مشغولة بي فلا يصغي إلى غيرها^٣ ولا يبصر إلا عن أمري. والثالث أتى أحصل له مقاصده كما ينالها بسمعه وبصره ويده اللواتي تعينه على عدوه.

٢٢٢ وأما «التردد» فخطاب لنا بما نعقل والحق منزّه عن حقيقته فهو كقوله «ومن أتاني يمشي أتيته هرولة». وقال بعض العلماء: لما كان المؤمن يمرض فيسأل العافية فيعافى كان ذلك كالتردد في إمامته.

[40a] الحديث الثاني والخمسون

٢٢٣ روى جبير بن مطعم قال: «أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أعرابي فقال: يا رسول الله جُهدت الأنفس وجاع العيال ونُهكت الأموال وهلكت الأنعام فاستسق لنا^٤. فبأنا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ويحك، أتدري ما تقول؟ وسبح رسول الله

^١ دفع، ص ٧٢: «بها»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٥ و.

^٢ دفع، ص ٧٣: «أربعة»؛ الباز الأشهب، ٣٥ ظ: «أربع».

^٣ دفع، ص ٧٣: «إلى غير ما يرضيني»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٥ ظ.

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ الأصل: الباء غير منقوطة.

^٦ الأصل: الباء غير منقوطة.

^٧ دفع، ص ٧٣: «فاستسق الله لنا»؛ فكذلك في الباز الأشهب، ٣٥ ظ.

^٨ دفع، ص ٧٣: «ويحك أتدري ما.»

صلى الله عليه وسلم فما زال يسبّح حتى عرف ذلك في وجهه أصحابه.^١ ثم قال: إنّه لا يُستشفع بالله على أحد من خلقه، شأن الله أعظم من ذلك. ويحك، أتدري ما الله؟ إن عرشه على سمواته كذا. وقال بأصابعه مثل القبّة،^٢ وإنّه ليضطّ به أطيّط الرجل بالراكب.»

٢٢٤ قلت: هذا الحديث تفرد بروايته محمد بن إسحاق عن يعقوب بن عتبة،^٣ وكلاهما لا يحتجّ به أرباب الصحاح. قال أبو سليمان الخطّابي: «هذا الحديث إذا أُجري على ظاهره كان فيه نوع من الكيفيّة وهي عن الله وصفاته منفيّة، فعلم أنّه كلام تقريب أريد به^٤ تقرير عظمة الله من حيث يدركه فهم السامع^٥ إذا كان أعرابياً جلفاً لا علم له بمعاني ما دقّ من الكلام.

٢٢٥ [قال:] ومعنى قوله «أتدري ما الله» أتدري^٦ ما عظمة الله وجلاله؟ ومعنى «تضطّ به» يعجز^٧ عن جلّاله وعظمته إذ كان معلوماً أنّ أطيّط الرجل بالراكب لقوّة^٨ ما فوقه أو لعجزه^٩ عن احتماله. فقرب^{١٠} بهذا النوع من

^١ سنن أبي داود، ٣٩/١٨: «في وجهه أصحابه»؛ فكذا في كتاب التوحيد لابن خزيمة، ص ٣-١.

^٢ سنن أبي داود، ٣٩/١٨: «مثل القبّة عليه.»

^٣ الأصل: «يعقوب عن عتبة»؛ قارن سنن أبي داود، ٣٩/١٨.

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ الأصل: «الخطّابي.»

^٦ في هامش الأصل: «تفرد بروايته محمد بن إسحاق عن يعقوب عن عتبة وكلاهما لا يحتج به أرباب الصحاح قال أبو سليمان الخطّابي هذا الحديث متبوع به «صح.»

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ الأصل: بدون نقط.

^٩ قارن كتاب الأسماء، ص ٤١٩.

^{١٠} دفع، ص ٧٣: «أي أتدري»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٣٥ ظ.

^{١١} دفع، ص ٧٤: «أي يعجز»؛ فكذا في الباز الأشهب، ٣٥ ظ.

^{١٢} دفع، ص ٧٤: «بالراكب انما يكون لقوة.»

^{١٣} دفع، ص ٧٤: «ما فوقه وعجزه.»

^{١٤} كتاب الأسماء، ص ٤١٩: «فقرر.»

التمثيل^١ عنده معنى عظمة الله وجلاله ليُعلم أنّ الموصوف بعلوّ الشأن لا يجعل شفيعاً إلى من دونه^٢ في القدر.

٢٢٦ وقد ذكرنا فيما تقدّم عن القاضي أنّه قال: يثبط من ثقل الذات. وهذا صريح في التجسيم.

الحديث الثالث والخمسون

٢٢٧ [40b] روى أبو هريرة عن النبيّ صلى الله عليه وسلّم أنّه قرأ أنّه ﴿كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾، فوضع إصبع الدعاء وإبهامه على عينيه^٣ وأذنه.

٢٢٨ قال العلماء: أراد بهذا تحقيق السمع والبصر لله سبحانه فأشار^٤ إلى الجارحتين اللتين هما محلّ السمع^٥ والبصر، لا أنّ لله جارحة.

الحديث الرابع والخمسون

٢٢٩ روى أبو الدرداء عن النبيّ صلى الله عليه وسلّم أنّه قال: «إنّ الله عزّ وجلّ ينزل في ثلاث ساعات يبقين من الليل فيفتتح^٦ الذكر في الساعة الأولى فيمحو^٧ ما يشاء ويثبت. ثمّ ينزل في الساعة الثانية إلى جنة عدن، وهي داره التي لم يسكنها غيره وهي مسكنه، ثمّ يقول: طوبى لمن دخلك: ثمّ ينزل في الساعة الثالثة إلى السماء الدنيا بروحه وملأكته. فينتفض^٨ فيقول:

^١ سقط «التمثيل» في دفع، ص ٧٤.

^٢ دفع، ص ٧٤: «من هو دونه.»

^٣ قارن كتاب التوحيد لابن خزيمة، ص ٤٣ وكتاب الأسماء، ص ١٧٩-١٨٠.

^٤ في هامش الأصل: «فأشار» متبوع بـ«صح.»

^٥ دفع، ص ٧٤: «اللتين هما السمع.»

^٦ دفع، ص ٧٤: «فيفتح.»

^٧ الأصل: بدون نقط.

^٨ مشكل الحديث لابن فورك، ص ٣٩٩: «فتنتفض.»

قومي بعزتي»^١

٢٣٠ قلت: هذا حديث يرويه زيادة^٢ الأنصاري. قال البخاري: هو منكر الحديث، وذكر له أهل الحديث هذا الحديث. وقال أبو حاتم بن حبان: يروي المناكير عن المشاهير ويستحق^٣ الترك. وقد رواه أبو جعفر بن أبي شيبة، فقال فيه: زائدة، وهو غلط، إنما هو زيادة.

٢٣١ ونقول على تقدير الصحة: إنها مضافة إليه كما أضيف البيت إليه. يقال: هذا بيته وذلك مسكنه، وإنما قلنا هذا لأن السكنى مستحيلة في حقّه.

الحديث الخامس والخمسون

٢٣٢ روى أبو أمامة^٤ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «وعندي ربّي أن يدخل الجنة من أمّتي سبعين ألفاً وثلاث حثّيات من حثّيات [41a] ربّي عزّ وجلّ».

٢٣٣ قلت: الحثّية ملء الكفّ، والمراد التقريب بما يُعقّل لا حقيقة الحثّية.

الحديث السادس والخمسون

٢٣٤ روى أبو هريرة^٥ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن الله يجلس يوم القيامة على القنطرة الوسطى بين^٦ الجنة والنار».

٢٣٥ قلت: يرويه عثمان بن [أبي] عاتكة. وقال يحيى: ليس بشيء.

^١ دفع، ص ٧٤: «فيقول بعزتي»؛ فكذا في الباب الأشهب، ص ٣٥.

^٢ الأصل: «زيد»؛ دفع، ص ٧٤: «زيادة بن محمد الأنصاري». راجع كتاب الضعفاء، ج ١/ ص ٣٠٣؛ وميزان الاعتدال، ج ٢ ص ٩٨.

^٣ الأصل: بدون نقط.

^٤ دفع، ص ٧٥: «وأنا قلت».

^٥ الأصل: «روى أمامة».

^٦ دفع، ص ٧٥: «حثّياته».

^٧ دفع، ص ٧٥: «أبو أمامة»؛ فكذا في كتاب الموضوعات، ج ١، ص ١٢٧.

^٨ دفع، ص ٧٥: «القنطرة بين الجنة والنار»؛ فكذا في الباب الأشهب، ص ٣٦.

الحديث السابع والخمسون

٢٣٦ روى القاضي عن محمد بن كعب القرظي قال: «كان الناس إذا سمعوا القرآن من في الرحمن لم يسمعوه قط.»

٢٣٧ قال القاضي: ولا يمتنع^١ أن يطلق الفم^٢ عليه. قلت: واعجباً يعني «في الرحمن» فمه، فيثبت^٣ لله صفة بقول تابعي لا تصح الرواية عنه، هذا من أقيح^٤ الأشياء. فأما الحديث الذي سبق عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ما تقرب^٥ العباد إلى الله تعالى بمثل ما خرج منه^٦» فالمعنى ظهر عنه، ولا يجوز^٧ أن يظن أنه خروج^٨ جسم من جسم لأن الله عز وجل ليس بجسم ولا كلامه جسم.

الحديث الثامن والخمسون

٢٣٨ رويناه^٩ عن سهل بن سعد^{١٠} عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «دون الله تعالى سبعون ألف حجاب من نور وظلمة.^{١١} وما يسمع^{١٢} من نفس

^١ دفع شبه التشبيه (بيروت ١٩٩١)، ص ٢٧١: «كأنهم لم.»

^٢ الأصل: بدون نقط.

^٣ الأصل: «القي.»

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ الأصل: الباء غير منقوطة.

^٦ الأصل: التاء غير منقوطة.

^٧ دفع، ص ٧٦: «ما تقرب العباد التي بمثل ما خرج مني»؛ فكذلك في الباز الأضهب، ص ٣٦.

^٨ الأصل: الباء غير منقوطة.

^٩ دفع، ص ٧٦: «كخروج»؛ فكذلك في الباز الأضهب، ص ٣٦.

^{١٠} دفع، ص ٧٦: «روينا.»

^{١١} دفع، ص ٧٦: «سعيد.»

^{١٢} كتاب الموضوعات، ج ١، ص ١١٦: «من نور وظلمة وما.»

^{١٣} دفع، ص ٧٦: «وما من نفس تسمع.»

شيئاً من حسن^١ تلك الحجب إلا زهقت.^٢

٢٣٩ قلت: هذا حديث لا أصل له، يرويه موسى بن عبيدة. قال أحمد: لا يحلّ عندي الرواية عنه. وقال يحيى: ليس بشيء، وموسى يرويه عن عمر بن الحكم. قال البخاري: عمر ذاهب الحديث.

[41b] الحديث التاسع والخمسون

٢٤٠ رواه أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إنّ لله لوحاً، أحد وجهيه درّة والآخر ياقوتة. قلمه النور، فبه^٣ [يخلق وبه]^٤ يرزق وبه يحيي ويميت ويعزّ ويذلّ^٥ ويفعل ما يشاء في يوم وليلة».

٢٤١ قلت: هذا حديث موضوع يرويه محمد بن عثمان الحراني وهو متروك الحديث.

الحديث الستون

٢٤٢ روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنّه قال: «إذا رأيتم الرياح فلا تسبّوها^٦ فإنّها من نفّس^٧ الرحمن، تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب. فاسألوا الله خيرها واستعيذوا بالله من شرّها».

٢٤٣ قلت: النفس بمعنى التنفيس عن المكروب، ومثله ما روى أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنّه قال: «إنّي لأجد نفس الرحمان^٨

^١ دفع، ص ٧٦: «حسن»؛ فكذا في كتاب الموضوعات، ج ١، ص ١١٦، ومشكل لابن فورك، ص ٢٩١.

^٢ ميزان الاعتدال، ج ٣، ص ١٩١: «الا زهقت نفسها».

^٣ الأصل: «فيه».

^٤ دفع، ص ٧٦: «فيه يخلق وبه يزوق»؛ فكذا في كتاب الموضوعات، ص ١١٨.

^٥ الأصل: بدون نقط.

^٦ دفع، ص ٧٦: «تسبّوها».

^٧ ابن ماجه، أدب، ٢٩: «روح»؛ فكذا في كتاب الأسماء للبيهقي، ص ٤٦٣.

^٨ دفع، ص ٧٧: «ربكم».

من قِبَلِ اليَمَنِ،^١ يعنى تنفيسه عن الكربة^٢ بنصرة^٣ أهل المدينة إِيَّاي، والمدينة من جانب اليمن. وهذا شيء لا يختلف فيه المسلمون .

٢٤٤ قال ابن حامد: رأيت بعض أصحابنا يشبتون لله صفًا في ذاته بأنه يتنفس. قال: وقالوا: الرياح الهفافة مثل العاصفة والعقيم والجنوب والشمال والصبا والدبور مخلوقة، إلا ريحًا من صفاته هي ذات نسيم حيائي^٤ وهي من نفس الرحمن. قلت: على من يعتقد هذا اللعنة لأنه يشبت جسدًا مجوقًا^٥ وما هؤلاء بمسلمين.

٢٤٥ ثم قلت: ولما علم بكتابي^٦ هذا جماعة من الجهلة^٧ لم يعجبهم لأنهم ألقوا كلام رؤسائهم المجسمة. فقالوا: ليس هذا المذهب. قلت: ليس بمذهبكم ولا بمذهب من قلدتم من أشياخكم . [42a] فقد نزهت مذهب الإمام أحمد ونفيت عنه كذب المنقولات، وهذيان المعقولات غير مقلد فيما اعتقده. وكيف أترك بهرجًا وأنا أنتقده؟

آخره، والله تعالى أعلم.^٨

^١ دفع، ص ٧٧: «من جهة اليمن.»

^٢ دفع، ص ٧٧: «الكرب.»

^٣ الأصل: بدون نقط.

^٤ الأصل: بدون نقط.

^٥ دفع، ص ٧٧: «الهابة.»

^٦ دفع، ص ٧٧: «خيالي.»

^٧ دفع، ص ٧٧: «مخلوقًا.»

^٨ الأصل: التاء غير منقوطة.

^٩ دفع، ص ٧٧: «الجهال.»

^{١٠} كلمات في نهاية المخطوطة: «نقلته من نسخة مكتوب في آخرها: ما صورته منقول من نسخة نسخت من نسخة نسخت من خط سيدي نور الدين علي بن جمال الدين بن عبد الله الدمشقي الشافعي تلميذ الشيخ الامام العلامة شمس الدين المحدث الشافعي بدمشق. نفع الله به المسلمين. وقع الفراغ من نسخها سابع عشر رجب الفرد سنة تسعين وثمانمائة. وحسبنا الله ونعم الوكيل.»

فهرس الأبناء والأسماء

- إبراهيم الحربي ٢٣
 إبراهيم بن الحكم بن أبان ٥٠
 إبراهيم بن المنذر ٥٨
 إبراهيم بن مهاجر ٨٧
 إبراهيم النخعي ٢٩
 ابن أبي العوجاء ٨١، ٥٠
 ابن الأعرابي ٦٢
 ابن الأنباري ٧٢، ٦٩
 ابن خليفة ٩٤
 ابن حامد ٢٣، ٢٦، ٢٩، ٣١، ٣٣، ٣٧، ٤٠، ٤١، ٤٨، ٧٤، ٧٦، ٨١، ٨٩، ٩٢، ٩٣، ١٠٩
 ابن حبان ١٠١
 ابن حزام ٢٦
 ابن خزيمة ٧٥
 ابن خليفة ٩٤
 ابن آدم ٥٨، ٤٤
 ابن الراوندي ١٦
 ابن الزاغوني ١٧، ٢٣، ٣٤، ٦٣، ٩٥
 ابن سيرين ٦٥
 ابن عباس ٢٩، ٤٦، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٧٦، ٨٥، ٩٣، ٩٩، ١٠٠
 ابن عدي ٤٩، ١٠٠
 ابن عقيل ١٠، ١١، ١٣، ١٤، ٢٧، ٤١، ٤٥، ٥١، ٥٤، ٦٤، ٧٢، ٧٩، ٨١، ١٠٢
 ابن عمر ٤٤، ٤٩، ٦٨، ٨٠، ٩٣
 ابن قتيبة ٣٠، ٦٥، ٨٤، ٩٧
 ابن المبارك ١٢، ٢٤، ٧٣
 ابن مريم ١٦
 ابن مسعود ١٥، ٣١، ٥٥، ٧٧، ٧٨، ٩٦
 ابن البسع ٥١
 أحمد ١٠، ١١، ١٢، ٢٣، ٣٧، ٤٦، ٨٠، ١٠٨، ١١٠
 أحمد بن حنبل ٥، ١٠، ١٢، ١٨، ٢٣، ٣٧، ٤١، ٥٥، ٥٨، ٧٨، ٨٧، ١٠٠
 أحمد بن يحيى ٧٦
 إسماعيل بن أبي خالد الطائي ٣٣
 الأعمش ١٥، ٤٥، ٩٦

- أم الطفيل ٤٩
- أنس ٨٠، ٧٣، ٤٦، ٣٨
- أنس بن مالك ١٠٢، ٦٢، ٦١
- أيوب السخثياني ٩٧
- ثعلب ٤٤، ٣٠
- ثمامة ١٦
- جابر ٩٧، ١٠٠، ١٠٩
- جبير بن مطعم ١٠٤
- جرير ٩٦
- حبان بن هلال ٤
- حبيب بن أبي ثابت ٤٥
- حسان بن عطية ٩٧، ٦١
- الحسن ٦٠، ٢٧
- الحسن البصري ٦٢
- حفص بن غياث ٩٦
- حماد بن سلمة ٨١، ٥٠، ٤
- خالد بن اللجلاج ٤٦
- خالد بن معدان ٩٦
- خليل بن أحمد ٣٢
- خولة بنت حكيم ٨٤
- رزق الله بن عبد الوهاب التميمي ٣٧
- الزبير ٥٩
- زكرياء الساجي ٥٨
- زيد بن وهب ١٥
- سالم ٨٠
- سعيد بن جبير ٣٠
- سعيد بن الحارث ٥٨
- سفيان ١٢
- سفيان بن عيينة ٨٤، ٧٣
- سلمان ٥٧
- سهل بن سعد ١٠٨
- سلمة بن العيار ٧٧
- سيف بن عبد الله ٧٧

- شريك بن أبي نجر ٣٨
 صبيغ ١٣
 عائشة ٩٣
 عاصم بن كليب ٣٠
 العباس ١٠٠
 عبد الرحمن ٤٦
 عبد الرحمن بن عائش ٤٦
 عبد الرحمن بن عوف ٨٨
 عبد الرحمن بن مهدي ١٢
 عبد الله بن أحمد ٥٨
 عبد الله بن خليفة ٩٤
 عبد الله بن عباس ٤٩
 عبد الله بن عمر ٦٨، ٧٩
 عبد الله بن وهب ٣٣
 عبيد الله بن أبي سلمة ٤٩
 عبيد بن حنين ٥٧، ٥٨
 عبيد الله بن مقسم ٧٩
 عثمان ٨٧
 عثمان بن أبي عاتكة ١٠٧
 عزيز ٢١
 عكرمة ٨٢
 علي بن عاصم عن الفضل بن عيسى ٩٧
 علي بن محمد بن أبي عمر الدباس ٣٧
 عمارة بن عامر ٤٩
 عمر ١٣، ١٤، ٦١، ٩٢، ٩٤
 عمر بن الحكم ١٠٨
 عمر بن الخطاب ٥٨
 عمر بن حفص ٨٧
 عمر بن حمزة ٨٠
 عمر بن الصبيح ١٠٠، ١٠١
 عمر بن عبد العزيز ٩٢
 عمران بن حصين ٧٠
 عمرو بن عبيد ١٢، ١٥

- عوآم بن حوشب ٦٠
 عيسى ١٩، ٢٩، ١٠٠
 فضل بن عيسى ٩٧
 فليح ٥٨
 قاسم بن إبراهيم ٥١
 قتادة ٢٩، ٤٦، ٥٩
 قتادة بن النعمان ٥٧، ٥٨
 كعب ٨٥
 مالك ٣٣، ٧٣
 مالك بن أنس ١٢
 مجاهد ٢٩
 محمد ١، ١٦، ٤٦، ٤٩، ٧٧
 محمد بن إسحاق ١٠٤
 محمد بن الحسن ١٢
 محمد بن سعد ٤، ٥٦
 محمد بن شجاع البلخي ٤
 محمد بن عثمان الحراني ١٠٩
 محمد بن فليح ٥٨
 محمد بن كعب القرظي ١٠٧
 مروان بن عثمان ٤٩
 مسلم ٣٠، ٤٣، ٤٤، ٥٢، ٥٥، ٦٦، ٦٨، ٦٩، ٧١، ٧٣، ٧٤، ٧٧، ٧٩، ٨٣، ٨٨، ٩٠، ٩١، ٩٦، ٩٨، ١٠٢
 معاوية بن الحكم ٦٩
 موسى ٩، ١٦، ٢١، ٩٧، ١٠٨
 نافع ٨٠
 نضر بن شميل ٦٢
 نعيم بن حماد ٤٩
 هشام ٤٦
 هشام بن الحكم ١٦
 وكيع ٩٦
 وكيع بن حلس ٧٠
 وهب بن منبه ٦٥
 يحيى ٩٧، ١٠٧، ١٠٨

يحيى بن معين ٤٩، ٥٠، ٥٨، ٨٧، ١٠٠

يعقوب بن عتبة ١٠٤

يعلى ٧٠

يعلى بن عطاء ٧٠

يوسف بن عطية ٤٦

يزيد بن هارون ٩٧

فهرس الكنى

- أبو أحمد بن عدي ٤
 أبو الأحوص الجشمي ٨٢
 أبو إسحاق ٩٤
 أبو أمامة ٨٧، ١٠٦
 أبو بكر ١١، ١٤، ٦١
 أبو بكر بن الأثباري ٢٥
 أبو بكر البيهقي ٤٧، ٥٨، ٦٢، ٧٧، ٨٠، ٨٩
 أبو بكر بن خزيمة ٢٦، ٩٤
 أبو بكر الخلال ٧٦
 أبو بكر المروزي ٩٤
 أبو بكر بن مسلم العابدي ٩٥
 أبو بكر عبد الرحمن بن أحمد السني ١١
 أبو بكر محمد بن إسحاق الصاغاني ٥٨
 أبو جعفر بن أبي شيبه ١٠٦
 أبو جعفر محمد بن عثمان بن أبي شيبه ٨٦
 أبو حاتم بن حبان ٨٨، ١٠٦
 أبو الحسن التميمي ٢٣
 أبو الحسين بن المنادي ٧٠
 أبو حنيفة ١٢
 أبو الدرداء ١٠٦
 أبو داود الأشرم ٢٣
 أبو رزين ٧٠
 أبو سعيد ٥٢، ٥٧، ٥٨، ٦٠، ٩١، ٩٦
 أبو سفيان ٦٠
 أبو سليمان الخطابي ١٤، ٣٨، ٤٤، ٥٢، ٧٨، ٩٠، ٩٤-١٠٤
 أبو طالب العشاري ٨٦
 أبو عبد الرحمن النسائي ٤٩
 أبو عبد الله بن أحمد ٦٠
 أبو عبد الله بن حامد ١٧
 أبو عبد الله بن حامد الوراق ٧
 أبو عبيد ٧٥، ٨٨
 أبو عبيد الهروي ٦٢
 أبو عميدة ٣٠

- أبو العز بن كادش ٨٦
 أبو العلاء المعري ١٧
 أبو علي بن الصواف ٨٦
 أبو عمرو الزاهد ٦٤، ٣٠
 أبو عيسى الترمذي ٧٣
 أبو الفتح بن أبي الفوارس ٨٦
 أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد ابن الجوزي ١
 أبو القاسم بن محمد بن اليسع ٥١
 أبو قلابة ٤٦
 أبو لهب ١٥
 أبو مجلز ٦٠
 أبو محمد ٨١
 أبو محمد التميمي ١٩
 أبو محمد بن قتيبة ٤٥
 أبو محمد رزق الله بن عبد الوهاب ٢٣
 أبو منصور الأزهرى ٦٢
 أبو المهزم ٥، ٤
 أبو موسى ٩٨، ٧٤، ٥٦، ٥٣، ٣٠
 أبو الهذيل ١٦، ١٥
 أبو هريرة ٤، ٤٣، ٤٤، ٥٢، ٦٦، ٧١، ٦٤، ٧٣، ٨٠، ٨٣، ٨٥، ٨٧، ٨٨، ٩٠، ٩١، ٩٨، ١٠١، ١٠٣
 ١٠٩، ١٠٧، ١٠٥
 أبو الوفاء بن عقيل ٢٣
 أبو يوسف ١٢

فهرس الأنساب والألقاب والطوائف

- الأزدي ١٠١
 أهل الكتاب ٥٩، ٦٥
 الأوزاعي ١٢
 البخاري ٣٠، ٤٣، ٥٢، ٥٨، ٦١، ٦٦، ٦٨، ٧١، ٧٣، ٧٧، ٧٩، ٨٣، ٨٧، ٨٨، ٩١، ٩٦، ٩٨، ١٠٠، ١٠٢، ١٠٣
 بني آدم ٦٩
 بني إسرائيل ٩٧
 بني تميم ٣٢
 الثوري ١٢، ٤٥
 الجبائي ١٦
 الحنبلي ١٩
 الخطابي ٣٨، ٦٧، ٨٤
 الدارقطني ٤٦، ٥١، ٩٤، ١٠١
 الشافعي ١٠، ١١، ١٢، ١٣، ٢٤
 الشعبي ٩٥
 الصحابة ٧٣
 الفراء ٣٠
 الفلاسفة ١٢
 القاضي ٤، ١٧، ٢٣، ٢٤، ٢٦، ٢٧، ٣١، ٣٨، ٤٦، ٤٩، ٥٠، ٥٦، ٥٧، ٦٠، ٦١، ٦٣، ٦٥، ٦٧، ٦٩، ٧٢، ٧٤، ٧٦، ٧٧، ٧٩، ٨٠، ٨٢، ٨٦، ٨٩، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٥، ١٠٠، ١٠٥، ١٠٧
 القاضي أبو يعلى ٣٨، ٤١
 القواريري ٥
 اللغويين ٣٠
 المتكلمون ١٤، ١٥، ١٦
 المجسّسة ٢٠، ٣٤، ٥٤، ٦٤، ١١٠
 المروزي ٦٧
 المزنّي ١٢
 المشبهة ٢٠، ٧٨
 المشركون ٦١، ٨٤
 المعتزلة ١٦، ٦٣
 المفسرون ٢٠، ٢٩، ٤٠، ٤٣
 الملائكة ٤٥، ٥٣، ٩٢
 النساني ٥٨، ٨٨، ٩٧

النصارى ٩، ١٩، ٢٩

الواقدي ٥٨

اليهود ٩، ٦٠، ٧٧، ٧٨

فهرس محتويات الكتاب

١.....	[باب في معرفة الله بواسطة العقل والنقل: النقْد على التشبيه والتجسيم]
٢٥.....	باب ما جاء في القرآن من ذلك.....
٤٢.....	باب في ذكر الأحاديث التي سموها أخبار الصفات.....
١٠٨.....	الفهارس.....